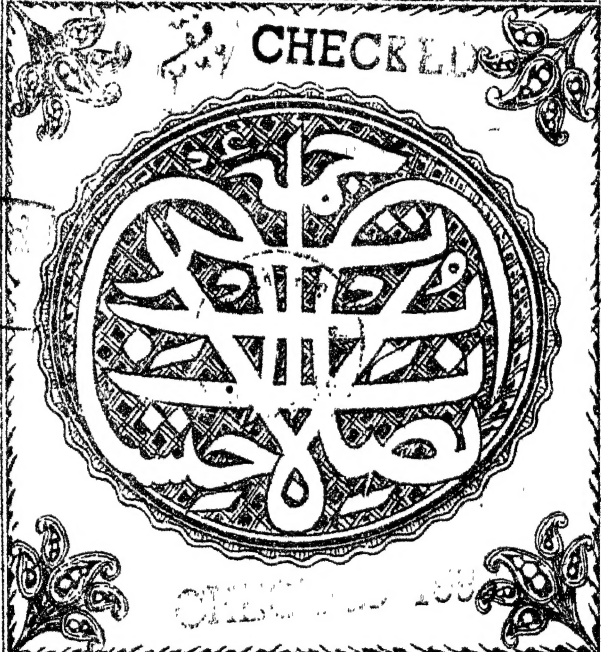


بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شهادت کرامت از نانوفاصا جناب لودی جی فطر فضل حق صداد امام ابوالبکیر



بد حفظ حق الیف با تمام الویحات قطب الدین احمد تجاور عن نوید الرصدی شعبان

مطبع واقع کربلا
نسخه نالک منو مطبوعه

ہدیۃ القسوالین

یہ کتاب موقوفہ مولوی علی محمد مرحوم و مفتور واسطے
تعلیم نسوان کے بڑی کار آمد ہے قیمت فی جلد ۱۰
محصولہ اک

فتح البیاری فی ترویج الفقه علی مذہب الایمان
اس کتاب میں تاریخی حالات قطب انداز ابراہیم
اودا کے بڑی محنت کے ساتھ لکھے ہیں قیمت فی جلد
۱۰ محصولہ اک

مجموعہ وظائف مع ترجمہ اردو
اس متبرک مجموعہ میں آسمان سے باری تعالیٰ کی
تائیدہ برورد و تصدیق حضرت غوث پاک و زبیر
و دعائے خاصہ میں درود مستغاث و دعائے جبرئیل
و کبریت احمد و دیگر کلمات و درود معظّم و دعائے مخفی
و دعائے معینی و دعائے زکات اور دعائے نوح و درود باری
و آسمان سے مبرا عالم شریف علیہ السلام وغیرہ
مع خواص منافع شامل شدت فی جلد ۱۰ محصولہ اک

روضۃ الصفیاء (ترجمہ) فی فضائل اہل بیت
اسے مولف نے بڑی خوبی سے اکثر بنیاد عظیم
تاریخی حالات لکھے ہیں اس کے آخر کتاب میں خلفاء کرام
وغیرہ کے حالات بھی درج ہیں قیمت فی جلد ۱۰
محصولہ اک

کلام البیین (انی آیات رحمۃ اللعالمین
عام سالانہ کے واسطے یہ کتاب نفی غیبت و قیامت
جسمین جناب مولوی مفتی محمد عنایت احمد مرحوم
سید عالم صلعم کے معجزات کو ایسی ترتیب کے ساتھ
جمع فرمایا ہے جس سے ہر ایک قسم کے حجرات حضور کے
علامہ ملحدہ نہ کہیں تھیں پیشین گوئی کے

میراث میں کسی میں معجزات متعلق ملائکہ کسی میں
متعلق انسان کسی میں متعلق حیوان کسی میں متعلق اجار
و اشجار وغیرہ ہیں قیمت فی جلد ۱۰ محصولہ اک

تفسیر سورۃ فاتحہ
اردو زبان میں یہ مختصر تفسیر عام فہم الائق دید ہے قیمت
فی جلد ۱۰ محصولہ اک

تفسیر سورۃ یوسف
اردو نظم میں یہ تفسیر قدیم نالغات سے ہے قیمت
فی جلد ۱۰ محصولہ اک

گلزار حقائق (شرح) چل حدیث
یہ کتاب چل حدیث کی شرح نظم اردو زبان میں ہے
قیمت فی جلد ۱۰ محصولہ اک

ظفر جلیل (شرح) حصن حصین
یہ کتاب ادعیات اور عملیات میں ایسی معتبر ہے
کہ دوسری کتاب اسکے مقابل نہیں مولوی نواب
قطب الدین خان مرحوم کو خدا عزتی رحمت فرمے
جنہوں نے اسکی شرح اردو میں زمانے عام فہم فرمایا
قیمت فی جلد ۱۰ محصولہ اک

رسالہ تجرید تکفین
ہو اور متعلق میت کے ہیں وہ سب اس سالہ میں
درج ہیں قیمت فی جلد ۱۰ محصولہ اک

ازواد الآخرة
میت کی تجرید تکفین کے بیان میں ہے قیمت فی جلد
۱۰ محصولہ اک

مجموعہ خلاصۃ الفقہ
جسمین احکام الایمان مسائل ثانیہ تصحیح الایمان شامل
ہے قیمت فی جلد ۱۰ محصولہ اک

فہرست مطالب نصاب الاحساب

صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب
۲	دیباچہ -	۵۴	کے قسم کہاے -
۳	باب ۱ - معنی میں احتساب و حسبہ کے جو اس کتاب میں مستعمل ہیں -	۵۵	باب ۱۹ - اوس شخص کے احتساب میں جو کلمہ کفر کا بولے -
۷	باب ۲ - احتساب میں استحقاق اور خواری کا غذا اور حروف کے بیان میں -	۵۶	باب ۲۰ - احتساب میں والدین کے اپنی اولاد پر -
۹	باب ۳ - مخفی کے احتساب کے بیان میں -	۵۷	باب ۲۱ - احتساب خصومت ہمسایہ کے بیان میں -
۱۰	باب ۴ - فرق محاسب و محسوب و محاسبہ و محاسبین -	۶۲	باب ۲۲ - بیان میں فضیلت منصب احتساب کے -
۱۱	باب ۵ - تعزیر کے بیان میں -	۷۱	باب ۲۳ - ستر کو لینے اور ستر دیکھنے کے احتساب میں -
۱۹	باب ۶ - فقر کے احتساب کے بیان میں -	۷۸	باب ۲۴ - اوس شخص کے احتساب میں جو جھوٹی قبر بنا کر کعبہ کے مقبرہ سے مشابہت دے -
۲۳	باب ۷ - باعانت مظلوم ظالم کے احتساب کے بیان میں -	۷۹	باب ۲۵ - گھروں میں تصویر رکھنے کے احتساب میں -
۲۵	باب ۸ - احتساب میں عورتوں اور اون کے مددگاروں کا بیان میں -	۸۱	باب ۲۶ - احتساب درہم اور دینار وغیرہ کے بیان میں -
۳۱	باب ۹ - احتساب بچوں کے بیان میں -	۸۱	باب ۲۷ - اہل ذمہ کے احتساب میں -
۳۲	باب ۱۰ - احتساب کچے کمانے اور داپنے کے بیان میں -	۸۵	باب ۲۸ - مسافروں کے احتساب میں -
۳۴	باب ۱۱ - احتساب لہو لعبہ و کھیل کے بیان میں -	۸۶	باب ۲۹ - آلات لموعب کے جلانیکہ احتساب میں -
۳۶	باب ۱۲ - قاضی اور اون کے اہوان اور مددگار کے احتساب کے بیان میں -	۸۹	باب ۳۰ - محاسب اور مستحق کے فرق میں -
۳۷	باب ۱۳ - بیان میں احتساب کے اون لوگوں پر جو قبرستان کی زمین پر تصرف کرتے ہیں -	۹۰	باب ۳۱ - تعزیر لکھنے اور لکھوانے والے کے احتساب میں -
۳۸	باب ۱۴ - بیان میں احتساب کے اوس شخص پر جسے محاسب کو منکرات کی خبر دی -	۹۱	باب ۳۲ - اوس شخص کے احتساب میں جو بعض احتساب کے کوئی چیز لپوے -
۳۹	باب ۱۵ - بیان میں احتساب کے جو مسجد میں کیا جاوے -	۹۳	باب ۳۳ - علم اور معلم کے احتساب میں -
۴۰	باب ۱۶ - بیان میں تعقیب کے اوس شخص پر جو واسطے تعزیر کے مسجد اور مقبرے میں بعد دو تین دن مرنیکے حاضر ہوا دین میں اوکر رکھ دیا نہیں -	۹۵	باب ۳۴ - ساحر اور افسون گر اور زندقہ کے احتساب میں -
۵۱	باب ۱۷ - خطیبوں کے بیان میں -	۹۶	باب ۳۵ - غیر ملک میں تصرف کرنے والیکے احتساب میں -
۵۳	باب ۱۸ - اوس شخص کے احتساب میں جو غیر اللہ	۱۰۰	باب ۳۶ - بھنگ استعمال کرنیکے احتساب میں -
		۱۰۱	باب ۳۷ - سونا اور چاندی کے احتساب میں -

صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب
	انتسابِ احتساب کے سبب کے بیان میں۔	۱۰۱	باب ۳۸۔ کپڑوں کے احتساب میں۔
۱۳۷	باب ۵۲۔ شراب اور آلاتِ لہو کے احتساب میں۔	۱۰۲	باب ۳۹۔ غیر مشروع کی طرف دیکھنے کے احتساب میں۔
۱۳۹	باب ۵۳۔ آدابِ احتساب میں۔	۱۰۵	باب ۴۰۔ پیشوں کے احتساب میں۔
۱۴۸	باب ۵۴۔ گھر میں بدعت ظاہر کرنے کے احتساب میں اور محتسب کے ہیجوم کرنے کے بیان میں۔	۱۱۲	باب ۴۱۔ غلاموں کے احتساب میں۔
۱۴۹	باب ۵۵۔ راستہ کے قبضہ اور تصرف کے احتساب میں۔	۱۱۴	باب ۴۲۔ مردوں کے مسائل میں۔
۱۶۲	باب ۵۶۔ نماز کے احتساب میں۔	۱۱۹	باب ۴۳۔ شراب کے بہا دینے اور سٹور کے مار ڈالنے کے احتساب میں۔
۱۶۵	باب ۵۷۔ جانوروں کے احتساب میں۔	۱۲۰	باب ۴۴۔ کہیت اور باغون کے احتساب میں۔
۱۶۷	باب ۵۸۔ نکاح میں اور نجوم وغیرہ احتساب میں۔	۱۲۱	باب ۴۵۔ بدن اور بال کے ساتھ بدعت کرنے کے احتساب میں۔
۱۷۰	باب ۵۹۔ باورچیوں کے احتساب میں۔	۱۲۲	باب ۴۶۔ فعل بدعت اور ترکِ سنت کے احتساب میں۔
۱۷۱	باب ۶۰۔ کلماتِ کفر کے بیان میں۔	۱۲۳	باب ۴۷۔ نگہبانوں کے احتساب میں۔
۱۷۷	باب ۶۱۔ کلمہ بکفر کہنے والے کے احتساب میں۔	۲۴۲	باب ۴۸۔ فرضیتِ احتساب کے سقوط کے بیان میں۔
۱۸۰	باب ۶۲۔ نکاح میں انعامِ عتد کوڑے کے احتساب میں۔	۱۳۰	باب ۴۹۔ نواضع کے احتساب میں۔
۱۸۱	باب ۶۳۔ بالوں کے ساتھ بدعت کرنے کے احتساب میں۔	۱۳۱	باب ۵۰۔ محتسب منصوب اور محتسب متفعل کے فرق میں۔
۱۸۳	باب ۶۴۔ داعطون اور سنتیہ والوں کے احتساب میں۔	۱۳۶	باب ۵۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف
۱۸۵	باب ۶۵۔ تعزیر اور دروازہ محتسب پر درہ لٹکانے کے بیان میں۔		
۱۸۶	تمت الکتاب وخاتمة الطبع۔		

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سید احمد کلازانه فاضل جناب لوی حاجی فطیمہ فضل حق صداد مالک بولکلیہ لاہور

1935



بہر حفظ حق الیف تاہم الامان قطب الدین محمد باقر صاحب قلوبہ و عینہ سید احمد کلازانه

مطبع واقعہ کربلا
 دیکھنا لکھنا مطبوعہ

صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب
	انتسابِ احتساب کے سبب کے بیان میں۔	۱۰۱	باب ۳۸۔ کپڑوں کے احتساب میں۔
۱۳۷	باب ۵۲۔ شراب اور آلاتِ لہو کے احتساب میں۔	۱۰۲	باب ۳۹۔ غیر مشروع کی طرف دیکھنے کے احتساب میں۔
۱۳۹	باب ۵۳۔ آدابِ احتساب میں۔	۱۰۵	باب ۴۰۔ پیشوں کے احتساب میں۔
۱۴۸	باب ۵۴۔ گھر میں بدعت ظاہر کرنے کے احتساب میں اور محتسب کے ہیجوم کرنے کے بیان میں۔	۱۱۲	باب ۴۱۔ غلاموں کے احتساب میں۔
۱۴۹	باب ۵۵۔ راستہ کے قبضہ اور تصرف کے احتساب میں۔	۱۱۴	باب ۴۲۔ مردوں کے مسائل میں۔
۱۶۲	باب ۵۶۔ نماز کے احتساب میں۔	۱۱۹	باب ۴۳۔ شراب کے بہا دینے اور سٹور کے مار ڈالنے کے احتساب میں۔
۱۶۵	باب ۵۷۔ جانوروں کے احتساب میں۔	۱۲۰	باب ۴۴۔ کہیت اور باغون کے احتساب میں۔
۱۶۷	باب ۵۸۔ نکاح میں اور نجوم وغیرہ احتساب میں۔	۱۲۱	باب ۴۵۔ بدن اور بال کے ساتھ بدعت کرنے کے احتساب میں۔
۱۷۰	باب ۵۹۔ باورچیوں کے احتساب میں۔	۱۲۲	باب ۴۶۔ فعل بدعت اور ترکِ سنت کے احتساب میں۔
۱۷۱	باب ۶۰۔ کلماتِ کفر کے بیان میں۔	۱۲۳	باب ۴۷۔ نگہبانوں کے احتساب میں۔
۱۷۷	باب ۶۱۔ کلمہ بکفر کہنے والے کے احتساب میں۔	۲۴۲	باب ۴۸۔ فرضیتِ احتساب کے سقوط کے بیان میں۔
۱۸۰	باب ۶۲۔ نکاح میں انعامِ عتد کوڑے کے احتساب میں۔	۱۳۰	باب ۴۹۔ نواضع کے احتساب میں۔
۱۸۱	باب ۶۳۔ بالوں کے ساتھ بدعت کرنے کے احتساب میں۔	۱۳۱	باب ۵۰۔ محتسب منصوب اور محتسب متفعل کے فرق میں۔
۱۸۳	باب ۶۴۔ داعطون اور سنتیہ والوں کے احتساب میں۔	۱۳۶	باب ۵۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف
۱۸۵	باب ۶۵۔ تعزیر اور دروازہ محتسب پر درہ لٹکانے کے بیان میں۔		
۱۸۶	تتمت الکتاب وخاتمة الطبع۔		

پہلا باب معنی میں احتساب ورجستہ کے جو اس کتاب میں مستعمل ہیں

جان تو کہ لغت میں احتساب کے دو معنی ہیں پہلے معنی حساب و شمار کرنا **معرب** میں مذکور ہے۔ **حسبت** لہائی یعنی فلان شی کو میں نے شمار کیا اور اسی کی تائید میں **ہو** **عسب** اللہ یعنی اوس امر معروف کو حساب کرتا ہوں جو اللہ کے نزدیک موجود ہے اور یہ کننا و قسوت درست ہے کہ پہلے کوئی اچھا کام کر لیا ہو اور اس پر قول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا بھی محمول ہو کہ انی **حسب** خطائی یعنی میں اپنی خطا کو شمار کرتا ہوں اور قول مخبر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام کا من صام رمضان ایما و احتساباً غفرلہ بالقدم من غنمہ بل و تاخرتے یعنی جسے روزہ رمضان کا رکھا اور حال یہ ہے کہ وہ اس کے رسول صلعم پر ایمان لایا تھا اور اوسنے اپنے روزے کو واسطے اللہ تعالیٰ کے شمار کیا اور اوس سے اپنے روزے کے اجر کا طالب ہا اللہ تعالیٰ اس کے اگلے اور پچھلے گناہوں کو بخشتے گا و دوسرے معنی کسی چیز سے انکار کرنا تصحاح میں ہے کہ **حسبت** علیہ یہ اوس وقت کننا درست ہے کہ جب کسی چیز سے انکار کرنا چاہے آہن در بدر نہ لے گا ہے کہ سیطر سے حسبتہ کے بھی دو معنی ہیں اول مصدر کے معنی میں ہے یعنی حساب کرنا اور دوسرا تدبیر کے معنی جیسا کہ قول عرب کا دال ہو کہ فلان حسن الحسبہ فی الامر یعنی فلان آدمی حسن تدبیر کے ساتھ کام کرتا ہے کتاب حکام الاطمان میں منقول ہے کہ یہ دونوں لفظ شریعت میں واسطے امر معروف اور نہی منکر کے قرار دیے گئے ہیں جبکہ فعل معروف کا چھوڑنا اور فعل منکر کا اختیار کرنا ظاہر ہو آہین استعاضے کی یہ وجہ ہے کہ لفظ احتساب یعنی اول ساتھ حرف با کے متعدی ہوتا ہے پس اسکے اب یہ معنی ہوئے کہ وہ شخص امر معروف اور نہی منکر کا حساب کرتا ہو تاکہ اجر اور ثواب عطا کیا جاوے اور یہ از قبیل تخصیص عام کے ہے لیکن معنی ثانی پس وہ ساتھ حرف علی کے متعدی ہوتا ہے اور یہ از قسم تسمیہ مسبب ساتھ ہم سبب کے ہے اس واسطے کہ غیر پر انکار کرنا سبب ہو حکم کرنے کا واسطے ازالہ اور دور کرنے کسی چیز کے اور یہی کا نام احتساب ہو کہ چونکہ جب فعل معروف متروک ہو تو واسطے ازالہ اور دور کرنے اوس ترک کے حکم کرنا عین امر بالمعروف ہو اور سیطر سے جب فعل منکر علی میں آوے تو واسطے

ازالہ اور جن فعل کے حکم کرنا عین نہی منکر ہے اور لفظ حسبہ بمعنی اول بھی مانند معنی اول احتساب کے ہے یعنی تخصیص عام کی قسم سے ہے لیکن بمعنی ثانی پس وہ از قبیل عام مخصوص البعض کے ہے اور لفظ تدبیر اگرچہ عام ہے مگر اس سے تدبیر خاص ہی مراد ہوگی اور یہ تدبیر خاص تامل اور ان میں شریعت عز کا قائم رکھنا ہے اور چونکہ یہ بہترین وجہ تدبیر سے ہے اس واسطے اس کا نام مثل نام مایعودہ اور مایکون کے ہوا چہ معلوم کرنا چاہیے کہ لفظ حسبہ شریعت میں عام ہے کہ ہر مشروع کو جو لفظ کیا جاوے شامل ہے جیسے اذان اور اقامت اور اسی شہادت پس جبکہ لفظ حسبہ عام ہوا اس واسطے باب القضا میں شمار کیا گیا اور عرف میں حسبہ اور حسبنا ہتہ چند امور کے مخصوص ہیں اشرب کا ہا دینا ۲ آلات لہو اور مزامیر کا توڑنا ۳ راستہ کی درستگی کرنا اور اس باب میں چند مسائل ہیں پہلا معاملہ میزاب اور پرالے میں دوسرا یکچہرین تیسرا دوکان اور برآمدے کا دروازے پر بنانے میں اور اس سے منع کرنے میں چوتھا اوسپرہ وکانزار کے بیٹھنے میں اپنچوان چوب تر آتش اور خشت پز وغیرہ کو گدھے اور بیل کے ہانکنے میں چھٹا لوگوں کا اپنے جانور دن کو دوکان پر باندھنے میں ساتواں بر سر راہ دیوار کے بنانے میں آٹھواں راستے کی ہوا اپنے جھجھے وغیرہ روک دینے میں نوواں اسی جگہ پانچواں نہ بنانے سے منع کرنا ۱۰ وقت دور کرنے نجاست کے نجاست راہ میں پھیل جاتی ہو دسواں سانباں کے بنانے سے منع کرنا ۱۱ ہمایہ اور پڑوسی مکان میں جھانکنا اور اوکی روشنی آنے کی راہ کو بند کر دینا ۱۲ پورا پورا تولنا اور پیائہ وکیل کو گانون میں برابر کرنا ۱۳ اوس ترازو کا ڈھونڈنا جو تول میں پورشی ہوئے نان بائی وغیرہ کو اپنی دوکان کا پاک و صاف رکھنا ۱۴ اہل نفع کی خوشنودی اور اوکی دوکان کی پاکیزگی چاہنا ۱۵ پانچواں وغیرہ کو ٹخنوں سے نیچے لٹکانے کو منع کرنا ۱۶ لوگوں کو غنا اور راگ سے باز رکھنا اور نوحہ اور سلم اور رشوت لینے سے زجر کرنا ۱۷ مردوں کو عورتوں کی مشابہت سے اور عورتوں کو مردوں کی مشابہت سے منع کرنا ۱۸ تنبولیوں کو واسطے پاک اور صاف رکھنے اپنے برتنوں اور کپڑوں کے میل کچیل سے اور چوٹے کو گنگری سے حکم کرنا ۱۹ آلات لہو اور مزامیر کو بقرہ عید کے دن عید گاہ میں جلانا ۲۰ لوگوں کو حمام کے بیٹھنے

سے منع کرنا ۱۵ ازانیہ عورت کو فعل بر سے منع کرنا اور بموجب شریعت غزالی کی تفسیر
کرنا اور اس کے اولیا اور اقربا کو اس کے ساتھ کھانے پینے سے منع کرنا ۱۶ ازنی اور اہل بڑ
کو واسطے پاک و صاف رکھنے اور برتن کے کہ جس میں رقیق شے مثل تسبل و گھی و دودھ
وغیرہ کے رکھ کر بیچے ہوں حکم کرنا ۱۷ اغتال یعنی مردہ شویون کو واسطے قائم رکھنے سنت کے
وقت نہ لانے مردون کے حکم کرنا اور وقت گور کئی اور ادا ٹھانے جنازے کے بدعت سے
بچنے کے لیے تہدید اور تاکید کرنا اور دعا بازی اور مزدوری زیادہ لینے سے منع کرنا
اور آدمی کی خجست اور صلاح اور اہل علم کو ایسے کام میں مقرر کرنا ۱۸ جامع مسجد کا جمعہ کو دن
اور عید گاہ کا عید کے دن تلاش کرنا اور مسجد دن کو بیچ و شر سے خالی رکھنا اور فقیر دن
اور آدمیوں کو پھانڈ جانے اور صفوں کے چیرنے سے منع کرنا اور قصہ خوان اور عظم
کذاب اور لاعلمی کو اپنے فعل سے اور عورت سائلہ اور لڑکے اور دیوانوں کو مسجد میں جانے
باز رکھنا ۱۹ حیوانات موفیہ مانند دیوانے کتے کے اور جانور مردے کو آبادی سے دفع کرنا
۲۰ جو چیز کو بیچی جاوے اس کی تعریف وقت بیچنے کے کرنا اور اس سے منع کرنا ۲۱
لوگوں کو تمست کی جگہ کھرے ہونے سے منع کرنا جیسے کسی شخص راستے میں عورتوں سے
بات کرنا ۲۲ نقاش اور زنگریز اور سنار کو حیوان جاندار کی صورت بنانے سے
منع کرنا اور واسطے مٹانے اور بگاڑنے بنائی ہوئی صورتوں کے حکم کرنا ۲۳ مسلمانوں کو
کسب غیر مشروع اور ناجائز اور مشیہ پلید سے مثل بنانے بُت اور آلات ابو مزامیر وغیرہ
کے منع کرنا اور بنید اور جنگ وغیرہ چیزیں مسکرات کے استعمال سے تہدید و تنبیہ کرنا
۲۴ باورچی اور زانباکی کو ماہ رمضان میں دلو کھانا بیچنے سے منع کرنا ۲۵ لوگوں کو جھوٹی
قبر کے بنانا اور کازارت کرنے سے منع کرنا اور ماتند نکلنے بارادہ حج کے مسجد کی طرف
نکلنے سے منع کرنا ۲۶ عورتوں کو ساتھ آرائش اور زینت کے زیارت قبر کے لیے
جانے سے منع کرنا ۲۷ لوگوں کو قبرستان میں بغیر ملک کے قبضہ اور تصرف کرنے سے منع
کرنا ۲۸ جادوگر اور کاسین کو فعل منکر کے کرنے سے باز رکھنا ۲۹ حامی اور اہل خام
کو فعل منکر اور ممنوع سے منع کرنا اور واسطے پاک و صاف رکھنے پانی کے ادا خالی

رکھنے خدام کے امروان بے ریش سے اور داخل نہونے دینے ننگون کے اور واسطے
 پردہ کرنے درمیان مردون اور عورتون کے حکم کرنا ۳۱ اہل ذمہ اور ذمیون کو سوار
 ہونے سے مانند مسلمانوں کے اور لباس پہننے سے مانند صاحبون کے اور مندر بنانے
 سے شہر میں اہل اسلام کے منع کرنا ۳۲ لوگون کو کفار کے معبد میں جانے سے واسطے
 مانگنے تبرک کے اور واسطے طلب حاجت کے نساک معاہد یعنی پوجاریون سے روکنا
 ۳۳ لوگون کو رسوم کفار کے کرنے سے اور لڑکون کو اونکی اولاد کے ساتھ کھیلنے سے
 منع کرنا اور اونکی مشابہت اور صحبت سے ہمیشہ بچے رہنے کو نصیحت کرنا ۳۴ لوگون کو
 علم نجوم کے سیکھنے سے اور کاہن اور منجم کے اخبار کی تصدیق سے منع کرنا اور ہمیشہ اونکی
 تکویب اونکے سامنے کرنا ۳۵ شب برات میں بدعت سے بچنے کے لیے وعظ و
 بند کرنا ۳۵ ذمیون کو واسطے نہ ظاہر کرنے شعائر کفر کے مسلمانوں کے شہر دن میں
 تاکید کرنا ۳۶ نزد اور چوشرط و سنج وغیرہ کے کھیلنے سے لوگون کو منع کرنا اور جب
 ان لوگونکی جاعت جو کھیلنے ہوئے پائی جاوے تو اونکی سباط اور مہر و نگوچین لینا
 اور اونکو پرانگندہ اور متعفن کر دینا ۳۷ قابله یعنی دانی کو ہفت طحل
 و خین سے منع کرنا اور درباب اسکے حکم خدا و رسول کا سنانا اور ڈرانا ۳۸ لوگونکو
 خصی ہونے سے منع کرنا ۳۹ حجامت اور پچھنے لگانے والے کو ایام حل میں اپنی
 دستکاری سے بغیر ضرورت کے منع کرنا ۴۰ لوگون کو مسجدون کے گھر بنا لینے
 سے منع کرنا ۴۱ لوگون کو اکٹھا ہونے اور تصدیق کرنے باتون اور خبرون سے مردانہ
 کی باز رکھنا کیونکہ امر غیب کی خبر دینا کفر ہے اور اسکا تصدیق کرنے والا مرتد ہے
 ۴۲ مدرس اور درسی کو پڑھانے اور سینے سے اجرت پر اندر مسجد کے منع کرنا ۴۳
 مدرسین اور مسلمین کو نوروز اور مہرجان کی تہوار سی لینے سے منع کرنا ۴۴ غلام مفرد
 کو مالک کے پاس پہنچا دینا یہ بھی باب اعتبار سے ہو مگر بعض پہنچانے غلام کے
 اجرت لینا واجب ہے اور سوانے اسکے اور بھی بہت مسائل ہیں کہ جوابنے
 مقام پر ذکر کر کے جائینگے انشاء اللہ تعالیٰ

دوسرا باب حساب میں استخفاف و خوارمی کاغذ اور حروف کے

جس فرس کی بناوٹ میں لفظ الملک لکھا ہوا دسکا بچھانا اور اوپر بٹھانا مکروہ ہے اور اگر کوئی حرف اوس پورے لفظ سے کاٹ لیا ہو یا ایسے طور سے سنی یا چوکہ اوسکا پڑھنا و شوارہ ہے تو وہ بھی خارج از کراہت نہیں کیونکہ حروف اوسکے ہنوز باقی ہیں اور حروف مفردہ کے بھی حرمت و عظمت باعتبار معنی و واسطہ نظم قرآن مجید و احادیث نبوی صلیہ کے ہے **قتل** کسی امام نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ سب دیوار پر ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکھ کر بطور چاندی کے نشانہ لگاتے ہیں پس آپ اذکو ایسی حرکت ناملائم سے منع کر کے چلے گئے پھر بعد معاودت اور مراجعت کے اوس مقام پر خیال کیا دیکھا کہ فقط لفظ اللہ تعالیٰ کا مٹا ہوا ہے اور باقی الفاظ پر سابق بدستور چاندی ماری کرتے ہیں تب آپ نے فرمایا کہ کیا ہم نے ان حرفوں پر نشانہ کرنے کو نہیں منع کیا تھا۔ کتاب ہے بندہ ضعیف نیک کے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اسی قیاس پر لفظ العز و الاقبال وغیرہ کو لکھیں یا طشت یا لوٹے یا پیالے یا زین پوش وغیرہ پر لکھنے سے منع کرتے ہیں **استعمال** کہ ان سب چیزوں کا استعمال بائذال و خوارمی ہے اور ملقط میں ہے کہ حروف مفردہ کی حرمت اور تعظیم بواسطہ نظم قرآن مجید کے ہے لیکن نام پر ابوہریرہ کے نشانہ کرنے سے منع کرنا قبیل تاویل بعیدہ کے ہے اور ویسے میں کاغذوں کا استعمال کرنا واسطے استعمال اور استعمال کے مکروہ ہے اور ہمارے بعض مشائخ رح جس کسی کو کاغذ استعمال کرتے ہوئے دیکھتے تھے سختی کے ساتھ اوپر زجر اور توبیخ کرتے تھے کتاب ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے اعمال کو کہ اسی قیاس پر کاغذ و طشت اور صورت اور آتش بازی وغیرہ بناوٹیں اور شب برات میں منع ہے کیونکہ ہمیں سبکی اور خفت اولیٰ پائی جاتی ہے اور امام ناصر الدین علیہ الرحمہ نے کتاب ملقط میں لکھا ہے کہ استعمال اور استعمال کاغذ رومی کے ساتھ جوالیق لکھنے کے نحو اور نہ وہ مہرہ دار ہو جائز ہے اور یہی درمیان علما میں سمرقند کے بھی بلا انکار جائز ہے اور اسکے ماسویٰ میں کراہت ہے اور وصایا میں ملقط میں ہے کہ جو کتاب اور

رسالہ کہ لائق پڑھنے کے نہ ہو بلکہ رومی ہو گئی ہو تو اسکو جاری اور بستہ پانی میں بہا دینا چاہئے یا زمین میں دفن کر دینا اور اس کے جلانے کا ہرگز قصد کرنی اسطرح محمد بن مقاتل رازی نے بھی اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے پس اس قیاس پر اگر اسکو بستے پانی میں لیجا کر دھویا اور اس کے نفلہ کا پھر دوسرا کاغذ بنایا تو کچھ خرچ نہیں ہو بلکہ بفضل اور اولے بہانے اور دفن کرنے سے ہے اور فتاویٰ خانہ میں مذکور ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بسم اللہ لکھے ہوئے کاغذ کسی چیز کے رکھنے کو مکروہ بانا ہے خواہ وہ کتابت یعنی حروف اسی طرف ہو یا نہ ہو بخلاف کسیہ اور حبیب کے کہ یہ واسطے رکھنے چیزوں کے موضوع ہے ہاں اس پر نام خدا کا لکھنا البتہ بے ادبی ہے اور فقیہ ابواللیث سمرقندی رحمہ اللہ نے کتابستان میں لکھا ہے کہ زمین پر کتاب رکھنا سچا ہے اور محبط وغیرہ میں ہے کہ قرآن مجید کی سختی اور جسم کو چھوٹا کرنا اور اس کے حروف کو بار یک قلم سے لکھنا مکروہ ہے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اپنے ایک شخص کے ہاتھ میں حائل دکھیا دریافت کیا کہ اسکو بار یک قلم سے کسے لکھا ہے اور اسکی سختی کسے چھوٹی کی ہو اوئے لکھا کہ ہننے ایسا کیا ہے پس اپنے اسی وقت دے سے اسکی تحدید کی اور فرمایا کہ قرآن مجید کو عظیم القدر جاننا اور اسکی عظمت اور تعظیم کرو اور اسکی سختی بڑی کرو اور فقیہ ابواللیث نے بھی اسطرح کتابت نہ لکھا ہے اور ذخیرہ میں لکھا ہے کہ جب قرآن مجید لائق پڑھنے کے نہ ہے اور اس کے ضائع ہو جانے کا خوف اور اندیشہ ہو تو اسکو ایک پاک کپڑے میں لپیٹ کر کسی جگہ مامون اور محفوظ میں دفن کر دینا چاہئے اور اسطرح اگر قرآن مجید کہنے اور پڑھنا ہو گیا ہو تو اسکا دفن کرنا اولے ہے اس سے کہ وہ غیر مامون اور محفوظ جگہ میں ہو اور وہاں پر سجاست پڑنے کا خوف ہو یا بے ادبی کا مقام ہو غرض یہ اس کے دفن کرنے کے واسطے کھدکھو دنا چاہیے نہ شق یعنی قبر اسواسطے کہ شق میں مٹی ڈالنی کی احتیاج ہوگی اور اس میں ایک طرح کی بے ادبی ہے اور کلام اللہ کی سبکی بلکہ بستے پانی میں اسکا دھونا سب سے افضل ہے اسواسطے کہ جمیع اجزا اس کے دھونے سے لاشی ہو جائینگے اور اسکا رکھنا ایسی جگہ پر کہ اس میں کبے وضو کا ہاتھ اور نہ گرد و غبار

تہ تعدیہ اسطرح کہ ساتھ صدقہ سے لڑا ہے :- ہاں ہونے کے ساتھ کہ جسکے ساتھ دفن کے ہے ۱۰ عبد الغنی سمر

دوسرا باب حساب میں استخفاف و خوارمی کاغذ اور حروف کے

جس فرس کی بناوٹ میں لفظ الملک لکھا ہوا دسکا بچھانا اور اوپر بٹھانا مکروہ ہے اور اگر کوئی حرف اوس پورے لفظ سے کاٹ لیا ہو یا ایسے طور سے سنی یا چوکہ اوسکا پڑھنا و شوارہ ہے تو وہ بھی خارج از کراہت نہیں کیونکہ حروف اوسکے ہنوز باقی ہیں اور حروف مفردہ کے بھی حرمت و عظمت باعتبار معنی و واسطہ نظم قرآن مجید و احادیث نبوی صلعم کے ہے **قتل** کسی امام نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ سب دیوار پر ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکھ کر بطور چاندی کے نشانہ لگاتے ہیں پس آپ اذکو ایسی حرکت ناملائم سے منع کر کے چلے گئے پھر بعد معاودت اور مراجعت کے اوس مقام پر خیال کیا دیکھا کہ فقط لفظ اللہ تعالیٰ کا مٹا ہوا ہے اور باقی الفاظ پر سابق بدستور چاندی ماری کرتے ہیں تب آپ نے فرمایا کہ کیا ہم نے ان حرفوں پر نشانہ کرنے کو نہیں منع کیا تھا۔ کتاب ہے بندہ ضعیف نیک کے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اسی قیاس پر لفظ العز و الاقبال وغیرہ کو لکھیں یا طشت یا لوٹے یا پیالے یا زین پوش وغیرہ پر لکھنے سے منع کرتے ہیں **استعمال** کہ ان سب چیزوں کا استعمال بائذال و خوارمی ہے اور ملقط میں ہے کہ حروف مفردہ کی حرمت اور تعظیم بواسطہ نظم قرآن مجید کے ہے لیکن نام پر ابوہریرہ کے نشانہ کرنے سے منع کرنا قبیل تاویل بعیدہ کے ہے اور ولیسے میں کا عندون کا استعمال کرنا واسطے استمتاع اور استنفاع کے مکروہ ہے اور ہمارے بعض مشائخ رحمہم جس کسی کو کاغذ استعمال کرتے ہوئے دیکھتے تھے سختی کے ساتھ اوپر زجر اور توبیخ کرتے تھے کتاب ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے اعمال کو کہ اسی قیاس پر کاغذ و طشت اور صورت اور آتش بازی وغیرہ بناو لیسے اور شب برات میں منع ہے کیونکہ ہمیں سبکی اور خفت اولیٰ پائی جاتی ہے اور امام ناصر الدین علیہ الرحمہ نے کتاب ملقط میں لکھا ہے کہ استمتاع اور استنفاع کاغذ رومی کے ساتھ جوازاً لکھنے کے نحو اور نہ وہ مہرہ دار ہو جائز ہے اور یہی درمیان علما میں سمرقند کے بھی بلا انکار جائز ہے اور اسکے ماسویٰ میں کراہت ہے اور وصایا میں ملقط میں ہے کہ جو کتاب اور

اپنے گھر میں واسطے نوہ کے اپنی عورتوں کے ساتھ بلاوے اور یہ احتساب بسبب
دو وجہ کے ہے ایک بسبب محض داخل ہونے اور اسکے عورت غیر محرم کے مکان میں اندر
دوسرے بسبب نوحہ کرنے کے محرم میں مذکور ہے کہ ہبہ ساتھ باکے ہے بعد ہاکے
ہوز کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ تصحیف ہے بلکہ ساتھ نون اور باے ابجد کے ہے
اور قول آتی ہے ساتھ چار کے اور جاتی ہے ساتھ آٹھ کے اس سے یہ مراد ہے
کہ عکس بطن یعنی شکم شکم کے چار ہیں اور اسکے گوشے آٹھ ہیں کیونکہ ہر شکم کے گوشے
دو ہیں مسئلہ محاسب لازم ہے کہ محنت کو گھروں سے نکال دے کیونکہ باب احتساب

میں ساتھ نکالنے کے مروی ہے واللہ اعلم
چوتھا باب بیان میں فرق محاسب منصوب اور محاسب متطوع کے

فرق درمیان ان کے چند وجہ سے ہے ایک یہ کہ جب محاسب متطوع یعنی متطوع احتساب سے
عاجز ہو تو وہ معذور ہے اور جب محاسب منصوب یعنی مقرر احتساب سے عاجز ہو تو وہ
معذور نہیں ہے اس واسطے کہ اسکو ممکن ہے کہ اپنے معاون اور مددگار سے مدد چاہے
اور اگر انکی مدد بھی کافی نہ ہو تو بادشاہ کے اعوان سے بھی مدد لی جاسکتا ہے اور محاسب متطوع کا
حال اسکے خلاف ہے اگر اسکی کوئی اعانت نہ کرے تو یہ معذور ہے یعنی بسبب ترک
احتساب کے گنہگار نہیں ہوتا ہے اور نہ مستحق اجرا احتساب کا لیکن جب اسنے اپنی ان
اور دل سے کہا کہ یہ کام منکر اور ممنوع ہے تو البتہ احتساب کے ثواب کا مستحق ہو سکتا ہے

جیسا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ وحسب امر منکم اذرا امی منکر الاستطیع لہ تغییر ابیدہ ولساء فعلیہ
ان یکرہ وقلیہ ان اللہ یعلم من قلبہ انہ کارہ یعنی جب دیکھے کوئی آدمی ایسا منکر اور ممنوع کہ
جسکو متغیر کر سکتا ہو تو اسکو اپنے دل سے جانتا کہ یہ کبیر اور کبر اللہ تعالیٰ کا ہے کافی ہے
اور بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ جب کوئی شخص منکر اور ممنوع کو دیکھے اور
اوپر انکار نہ کر سکتا ہو تو اسکو تین مرتبہ یہ کہنا کہ یہ کام منکر اور ممنوع ہے کافی ہے اور
اجرا اور ثواب اس کئے کا مثل امر معروف اور نہی منکر کے ہے دوسری یہ کہ واسطے
مختصص منصوب کے کفایت اور وظیفہ بیت المال سے مقرر کرنا واجب ہے کیونکہ یہ

مختص واسطے مسلمانوں کے مقید ہو کر کام کرنے والا ہے پس انکا وظیفہ مثل وظیفہ والمیان اور حکام ملک اور قاضیان اسلام اور خازیان با احترام اور مفتیان و مدرسین کرام کے ہوگا بخلاف مختص قتل کے اسلئے کہ وہ واسطے اس کام کے مقید نہیں ہے تیسری یہ کہ مختص غیر منصوب پر احتساب کا واجب ہونا دوسرے سبب سے ہے اسواسطے کہ جب تک کہ کسیکو فعل میں نہ کرتے ہوئے دیکھے اور اسکو باوجود قدرت ہونے کے منع نہ کرے تو گو یا کہ اوہ دو بعیت میں دست اندازی کی دیکھے میں مثال ظاہری دیکر کہتا ہوں کہ ایک شخص کے پاس کوئی شے امانت رکھی گئی اور چور کو چراتے ہوئے دیکھا اور باوجود قادر ہونے کے اسسپر اسکو منع نہ کیا یہاں تک کہ وہ چور لگیا تو وہ اس و بعیت کا ضامن ہوگا بخلاف مختص منصب کے کہ وہ اپنے تصرفات میں ضامن نہیں ہے ورنہ لوگوں کو تقلید اور پیروی کرنا منع ہو جائے گا اور یہ ضرر عام ہے اور اگر لوگ امانت رکھنے سے باز نہ رکھے جائیں تو اس میں ضرر خاص لازم آتا ہے اور انتظام ملکی میں فرق آتا ہے پس درمیان مختص منصوب اور مختص غیر منصوب کے یہی فرق ہے جو تھقی جو کچھ کہ فصل چودہ میں میں خیالات ذخیرہ کے مذکور ہے جیسے کہ کسی نے شاہ راہ میں واسطے آرام مسافروں کے کنڈان بنوایا اور ناگاہ کوئی مسافر اس میں گر گیا تو وہ ضامن ہوگا اسواسطے کہ شاہ راہ کے حق کو لوگوں پر باطل کرنا اور بغیر اجازت امام وقت کے راہ میں کنڈان کھدوانا جنابیت میں داخل ہے اور اگر امام نے راہ میں کنڈان کھدوایا اور احیاناً کوئی مسافر گر گیا تو وہ بسبب صاحب ولایت ہونے کے اس سے بری ہے واللہ اعلم۔

پانچواں باب تعزیر کے بیان میں

تعزیر میں اصل یہ ہے کہ بسبب دفع ہونے تہمت کے تعزیر کیا جاوے اور اس میں بہت مسائل ہیں جب امام کسی شخص کو فاسقوں کے ساتھ مجلس شراب میں بیٹھا ہوا دیکھے اور سپر تعزیر کرے اگرچہ وہ شراب نہ پیتا ہو اس طرح جب امام کسی شخص کو چوروں کے ساتھ دیکھے تعزیر کرے اور اگر کسی پر چوری کا دعویٰ کیا گیا اور اس نے انکار کیا تو اس میں اختلاف ہے فقہ ابو بکر جمشید سے روایت ہے کہ امام اپنی رائے غالب پر

عمل کرے اگر اوسکے چور ہونے پر اسے غالب ہو اور اوسکے پاس مال بھی موجود ہو تو تعزیر کریں اور پرفیاس اس مسئلہ کے کہ اگر کسی نے ایک شخص کو دیکھا کہ میرے قتل کرنے کے واسطے تلوار یا خنجر نکال کر آتا ہے اور اسی گمان پر اوسکو قتل کر ڈالا تو جیسا کہ اسپر کچھ مواخذہ اور محاسبہ نہیں ہے ویسا ہی اسپر بھی کچھ مواخذہ اور محاسبہ نہیں ہے اور بعضے مثل کچھ تھے یہ روایت ہے کہ جب وہ مقام نہمت میں پایا گیا تو اسپر تعزیر کرنی لازم ہوئی اسطرح ذخیرہ کی فصل سر قہ میں مذکور ہے مسئلہ در بیان حد اور تعزیر کے چند وجہ سے فرق ہے اول یہ کہ شریعت میں حد مقرر ہے اور تعزیر مقرر نہیں بلکہ یہ امام کی راے پر چھوڑ دیا گیا ہے دوسری یہ کہ شبہ کے سبب سے حد ساقط ہو جاتی ہے اور یہ واجب ہونی ہے قیصری یہ کہ لڑکے نابالغ پر حد واجب نہیں ہے اور تعزیر اسپر جائز ہے جو بھی یہ کہ حد کا اطلاق ذمی پر ہوتا ہے اور تعزیر کا اطلاق ذمی پر نہیں ہو سکتا ہے اور اسکا نام عقوبت بھی ہے اسواسطے کہ تعزیر اوس بُرائی سے پاک کر دینے کے واسطے ہے اور اس بُرائی سے کافرا پاک ہونا بذریعہ تعزیر کے غیر ممکن ہے پس تعزیر کا اطلاق اپنر کیسے درست ہوگا اور چونکہ عقوبت غیر مقدرہ ہے اسواسطے اسکا اطلاق اہل ذمہ پر درست ہے ہی طرح مبطون میں اہل ذمہ کے نکاح کے بیان میں شمس الائمہ سرخس رحمہ اللہ مذکور ہے اور وجوب تعزیر کے لیے بھی کسی سبب میں ایک یہ کہ کسی نے دوسرے شخص کے مریون اور قرضدار کو زبردستی چھین لیا ہو تو اس سبب سے اسپر تعزیر کرنی واجب ہوئی نہ تاوان لینا اسواسطے کہ اسنے مال کا نقصان نہیں کیا ہے اور دوسری وجہ تعزیر کی یہ ہے کہ اسنے خیانت کی اور خائن پر تعزیر کرنی واجب ہے جیسا کہ ہم تعزیر کی تفسیر میں لکھ چکے ہیں اور خانیہ میں مذکور ہے کہ مثلاً اگر کسی نے کہا کہ ہم علما کے فتوے کی پر عمل نہیں کرتے یا اونکا فتویٰ ہی دینا غلط ہے پس وہ اسقدر کہنے سے لائق تعزیر کے ہو گیا نہ لائق کفار سے کہ اور شرح ادب میں قاضی خضات سے منقول ہے کہ تعزیر شبہ سے بھی ثابت ہوتی ہے جیسے کہ کسی شخص نے ایسی بات سے انکار کیا کہ جسکے سبب سے اسپر تعزیر واجب ہوتی ہے پس چاہیے کہ اوس سے قسم لیجاوے اگر اوسنے قسم کھالی

تو تعزیر واجب نہیں ہوگی اور ذخیرہ میں مذکور ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مقدار تعزیر کی چالیس درہم تک نہیں ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک آٹھ درہم تک اور اسکے بعد بہت سی روایتیں مختلف امام ابو یوسفؒ سے مروی ہیں بعضی روایت میں ہے کہ مقدار تعزیر کی ادائیگی درہم ہے اور بعضی میں پچھتر درہم لیکن قول اول اصح ہے اور امام محمدؒ کا قول اس میں مضطرب ہے بعض جگہ ساتھ قول امام عظیمؒ کے موافقت کرتے ہیں اور بعض جگہ امام ابو یوسفؒ کے قول کی پیروی کرتے ہیں قاضی کدہا کبھی ساتھ عیسیٰؒ و رفیعہ باطیبا خجہ مارنے یا گوشالی کرنے یا سخت کلامی کے بھی تعزیر کی جاتی ہے یا بادشاہ کی طرف سے چھین لینے اور اسکے مال کے تاکہ اسکو ایک قسم کی تنبیہ ہو جائے اور سلسل منکر کے کرنے سے باز رہے اور عطا کا بھی اس میں کچھ اختلاف نہیں ہے اس واسطے کہ تعزیر مال کی وجہ حد تک نہیں پہنچتی ہے اور اسپر قول مخیر صادق علیہ السلام کا کوال ہے کہ من لم یخ حدائی غیر حد قوم المعتدین یعنی جو شخص تعزیر میں حد کے درجے کو پہنچ گیا وہ ظالم ہے بعد اسکے امام عظیمؒ نے حبید اور ملوک کو اختیار کیا ہے اور درہم پچاس درہم ہیں اور کہا کہ ایک درہم اس میں سے واسطے تعزیر کے کم کیا جائے اور امام ابو یوسفؒ رحمہ اللہ نے احرار اور آزادوں کی حد کو اعتبار کیا ہے یعنی آٹھ درہم اور کہا کہ واسطے تعزیر کے اس سے ایک درہم کم کیا جائے اور یہ اختلاف انتہا درجے کی تعزیر کا ہے لیکن تعزیر کا اونٹن درجہ امام کی رائے پر ہے جس قدر وہ مصلحت دیکھے تعزیر کرے کتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس سے زیادہ نہ مارے جائیں مگر حد میں کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے پس اس سے معلوم ہوا کسی طرح سے تعزیر میں زیادتی درست نہیں ہے لیکن فقہانے زیادتی کے جو اذ پر اجماع کیا ہے پس اگر ان کے اجماع کے سبب سے بھی اوپر اختصار کیا جاوے تو جائز ہے اور منہ کا سیاہ کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ مثلہ میں داخل ہے پس اگر منہ کے سیاہ کرنے پر روایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی کہ خم وجہ الشاہد الزور یعنی جھوٹی گواہی دینے والوں کا منہ سیاہ کیا جاوے دلیل لائی جائے تو ہم کہیں گے کہ شاید ابو یوسفؒ نے کوئی مصلحت دیکھی

عمل کرے اگر اوسکے چور ہونے پر اسے غالب ہو اور اوسکے پاس مال بھی موجود ہو تو تعزیر کریں اور پرفیاس اس مسئلہ کے کہ اگر کسی نے ایک شخص کو دیکھا کہ میرے قتل کرنے کے واسطے تلوار یا خنجر نکال کر آتا ہے اور اسی گمان پر اوسکو قتل کر ڈالا تو جیسا کہ اسپر کچھ مواخذہ اور محاسبہ نہیں ہے ویسا ہی اسپر بھی کچھ مواخذہ اور محاسبہ نہیں ہے اور بعضے مثل کچھ تھے یہ روایت ہے کہ جب وہ مقام نہمت میں پایا گیا تو اسپر تعزیر کرنی لازم ہوئی اسطرح ذخیرہ کی فصل سر قہ میں مذکور ہے مسئلہ در بیان حد اور تعزیر کے چند وجہ سے فرق ہے اول یہ کہ شریعت میں حد مقرر ہے اور تعزیر مقرر نہیں بلکہ یہ امام کی راے پر چھوڑ دیا گیا ہے دوسری یہ کہ شبہ کے سبب سے حد ساقط ہو جاتی ہے اور یہ واجب ہونی ہے قیصری یہ کہ لڑکے نابالغ پر حد واجب نہیں ہے اور تعزیر اسپر جائز ہے جو بھی یہ کہ حد کا اطلاق ذمی پر ہوتا ہے اور تعزیر کا اطلاق ذمی پر نہیں ہو سکتا ہے اور اسکا نام عقوبت بھی ہے اسواسطے کہ تعزیر اوس بُرائی سے پاک کر دینے کے واسطے ہے اور اس بُرائی سے کافرا پاک ہونا بذریعہ تعزیر کے غیر ممکن ہے پس تعزیر کا اطلاق اپنر کیسے درست ہوگا اور چونکہ عقوبت غیر مقدرہ ہے اسواسطے اسکا اطلاق اہل ذمہ پر درست ہے ہی طرح مبطون میں اہل ذمہ کے نکاح کے بیان میں شمس الائمہ سرخس رحمہ اللہ مذکور ہے اور وجوب تعزیر کے لیے بھی کسی سبب میں ایک یہ کہ کسی نے دوسرے شخص کے مریون اور قرضدار کو زبردستی چھین لیا ہو تو اس سبب سے اسپر تعزیر کرنی واجب ہوئی نہ تاوان لینا اسواسطے کہ اسنے مال کا نقصان نہیں کیا ہے اور دوسری وجہ تعزیر کی یہ ہے کہ اسنے خیانت کی اور خائن پر تعزیر کرنی واجب ہے جیسا کہ ہم تعزیر کی تفسیر میں لکھ چکے ہیں اور خانیہ میں مذکور ہے کہ مثلاً اگر کسی نے کہا کہ ہم علما کے فتوے کی پر عمل نہیں کرتے یا اونکا فتویٰ ہی دینا غلط ہے پس وہ اسقدر کہنے سے لائق تعزیر کے ہو گیا نہ لائق کفار سے کے اور شرح ادب میں قاضی خضات سے منقول ہے کہ تعزیر شبہ سے بھی ثابت ہوتی ہے جیسے کہ کسی شخص نے ایسی بات سے انکار کیا کہ جسکے سبب سے اسپر تعزیر واجب ہوتی ہے پس چاہیے کہ اوس سے قسم لی جاوے اگر اوسنے قسم کھالی

کیونکہ پرشیر میں خلل انداز ہے کتنا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ شہیر کے وقت سر اور منہ کھولنے کو اسی سے اخذ کیا ہے اور منجملہ اسباب تعزیر کے ایک یہ بھی ہے کہ جب کوئی شخص غیر محرم عورت کے ساتھ خلوت پیلایا جاوے اور سواے جماع اوسکے ساتھ دوسرا فعل کرتے ہوئے دیکھا جاوے تو اوسپر ساتھ زیادتی کے تعزیر کرنے میں کچھ حرج نہیں ہے بلکہ تعزیر میں سخت مار مارنا چاہیے اور اگر اقل مرتبہ تعزیر کا جاری کیا جاوے تو ایک ہی عضو پر مارا جاوے اور ابو یوسف رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اوسکی بیٹیہ یا چوڑ کو ننگا کر کے ڈرے مارین اور جب کسی مسلمان نے مسلمان کے شہر میں سو یا شراب دخل کی اور امام نے اوسکو حائل کرتے دیکھ لیا اور ساتھ چابک باورے کے اوسکو ادب نیا مصلحت جانا تاکہ وہ مجبور ہو کر اس فعل سے توبہ کرے توبہ جائز ہے کیونکہ فعل منوع کے کرنے سے مستوجب تعزیر کا ہوتا ہے اور اگر اوس تعزیر پر مختار کیا تو بھی جائز ہے اور کبھی تعزیر ساتھ دو عقوبت کے بھی ہوتی ہے اور کبھی ساتھ ایک کے بھی اور اگر صدر اس فعل کا ایسے ذمی سے ہو جو اسکی حرمت سے ناواقف ہے تو چھوڑ دیا جاوے اور سمجھا دیا جاوے اور اگر وہ جانتا ہے تو بدرجہ اولے موہ مستحق اور مستوجب تعزیر کا ہے اب امام یا حاکم وقت کو اختیار ہے کہ ساتھ قید یا مارنے ڈرے کے تعزیر کرے یا ساتھ ماسوا اسکے کے جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا ہے اور اگر ذمی مسلمانوں کے ساتھ مشابہت کرتا ہے احتساب کے لائق ہے پس اس بنا پر ضاحکین اور علما کے لباس پہنتے سے اور مانند مسلمانوں کے گھوڑوں پر سوار ہونے سے منع کرنا درست ہے مگر بغیر ورت گدھے کی سواری سے نہ منع کرنا چاہیے اس واسطے کہ بعضے اوقات چلنے پر قادر نہیں ہوتے ہیں و نیز خچر کی سواری سے کیونکہ یہ بھی گدھے کی نسل سے ہے اور مانند مسلمانوں کے سامان اور خوگیر کئے سے منع کئے جاوین اور گدھے یا خچر پر پالان کسکر سوار ہونے کو حکم کئے جائین پس بنا پر ہم کہتے ہیں کہ چادر اور عمامہ اور دراعہ یعنی پشتوانہ وغیرہ بھی پہننے سے منع کئے جائین کیونکہ ہلکو شرف ہے اور علما اور صلحا اوسکو استعمال کرتے ہیں اور مانند اہل اسلام کے موزہ پہنتے اور شرک اور دوال رکھنے سے منع کئے جائین کیونکہ اس میں

عمل کرے اگر اس کے چور ہونے پر اسے غالب ہو اور اس کے پاس مال بھی موجود ہو تو تعزیر کریں اور پرفیاس اس مسئلہ کے کہ اگر کسی نے ایک شخص کو دیکھا کہ میرے قتل کرنے کے واسطے تلوار یا خنجر نکال کر آتا ہے اور اسی گمان پر اس کو قتل کر ڈالا تو جیسا کہ اسپر کچھ مواخذہ اور محاسبہ نہیں ہے ویسا ہی اسپر بھی کچھ مواخذہ اور محاسبہ نہیں ہے اور بعضے مثل کچھ تھے یہ روایت ہے کہ جب وہ مقام نھت میں پایا گیا تو اسپر تعزیر کرنی لازم ہوئی اس طرح ذخیرہ کی فصل سر قہ میں مذکور ہے مسئلہ در بیان حد اور تعزیر کے چند وجہ سے فرق ہے اول یہ کہ شریعت میں حد مقرر ہے اور تعزیر مقرر نہیں بلکہ یہ امام کی راے پر چھوڑ دیا گیا ہے دوسری یہ کہ شبہ کے سبب سے حد ساقط ہو جاتی ہے اور یہ واجب ہونی ہے قیصری یہ کہ لڑکے نابالغ پر حد واجب نہیں ہے اور تعزیر اسپر جائز ہے جو بھی یہ کہ حد کا اطلاق ذمی پر ہوتا ہے اور تعزیر کا اطلاق ذمی پر نہیں ہو سکتا ہے اور اس کا نام عقوبت بھی ہے اس واسطے کہ تعزیر اس بُرائی سے پاک کر دینے کے واسطے ہے اور اس بُرائی سے کافر کا پاک ہونا بذریعہ تعزیر کے غیر ممکن ہے پس تعزیر کا اطلاق اپنی جگہ درست ہو گا اور چونکہ عقوبت غیر مقدرہ ہے اس واسطے اس کا اطلاق اہل ذمہ پر درست ہے ہی طرح مبطون میں اہل ذمہ کے نکاح کے بیان میں شمس اللامہ سرخس رحمہ اللہ مذکور ہے اور وجوب تعزیر کے لیے بھی کسی سبب میں ایک یہ کہ کسی نے دوسرے شخص کے مریون اور قرضدار کو زبردستی چھین لیا ہو تو اس سبب سے اسپر تعزیر کرنی واجب ہوئی نہ تاوان لینا اس واسطے کہ اسنے مال کا نقصان نہیں کیا ہے اور دوسری وجہ تعزیر کی یہ ہے کہ اسنے خیانت کی اور خائن پر تعزیر کرنی واجب ہے جیسا کہ ہم تعزیر کی تفسیر میں لکھ چکے ہیں اور خانیہ میں مذکور ہے کہ مثلاً اگر کسی نے کہا کہ ہم علما کے فتوے پر عمل نہیں کرتے یا اونکا فتویٰ ہی دینا غلط ہے پس وہ اسقدر کہنے سے لائق تعزیر کے ہو گیا نہ لائق کفار سے کے اور شرح ادب میں قاضی خضات سے منقول ہے کہ تعزیر شبہ سے بھی ثابت ہوتی ہے جیسے کہ کسی شخص نے ایسی بات سے انکار کیا کہ جس کے سبب سے اسپر تعزیر واجب ہوتی ہے پس چاہیے کہ اس سے قسم لی جاوے اگر اسنے قسم کھالی

متفرقات حدود میں منقول ہے کہ اگر کسی نے باکرہ لڑکی کو اوٹھایا اور اس سبب سہر
زوال اور سکی بکارت کا ہوا بالاتفاق اوپر تعزیر واجب ہو لیکن مہر کے واجب ہو
میں اختلاف ہے ذخیرے کے جنایات میں منقول ہے کہ ابن رستم نے امام محمد سے
پوچھا کہ جو شخص گھوڑے تازی یا لڑکی نابالغ کے بالوں کو کاٹ ڈالے اور اسوجہ سے
اوسمیں نقصان آ جاوے تعزیر کرنے اوپر درست ہے یا نہیں کہا کہ لاشے علیہ یعنی
اوپر کچھ نہیں ہے مگر ساتھ زجر اور غضب کے ادب دینا سولے کے اگر ہنسنے واسطے تاوان
کے حکم کیا اور اوسے تاوان دیدیا اور پھر بعد بڑھ آنے بالونکے اوسی مقدار تک ہنسنے
تاوان بھروادیا تو میرا حکم کرنا مفید نہوا اور فضول ہوا اور منجملہ موجبات تعزیر کے باب
اکراہ میں کتاب کفایہ کے منقول ہے کہ اگر بادشاہ نے کسی شخص کو واسطے قتل کرنے کسی
دوسرے آدمی کے مجبور کیا اور ڈرایا کہ اگر تو اسکو قتل نہ کر گیا میں تجھ کو قتل کردوں گا شخص
مجبور نے بادشاہ کے جبر سے اسکو قتل کر ڈالا نزدیک امام عظیم رحمہ اللہ اور امام محمد کے
بادشاہ پر قصاص اور مجبور پر تعزیر واجب ہے کیونکہ اوسے ارتکاب فعل منکر کا کیا ہے
اور بھی اوسمیں منقول ہے کہ جب کوئی شخص زنا پر مجبور کیا جائے یہاں تک کہ اوسے
جبر کے سببے زنا کر لیا تو تعزیر کرنی اوس جبر کرنے والے پر واجب ہوئی اور زانی
حد زانی پر امام محمد اور زفر رحمہما اللہ کے نزدیک اور سابقین میں امام عظیم کا بھی اسی قول پر
اتفاق تھا لیکن اوس سے دگردانی کر کے کہا کہ شبہ کے سببے حد واجب نہیں ہوتی ہر مگر تعزیر
کرنا اور عقر یعنی بہاے وطن اور منجملہ اوسکے ایک یہ بھی ہے کہ اگر کسی کو فاسقوں کے
ساتھ شراب کی مجلس میں بیٹھے ہوئے دیکھے یا چوروں کے ساتھ جاتے ہوئے تو اوپر
تعزیر کرنی واجب ہے اگرچہ شراب پیتے یا چوری کرتے ہوئے نہ دیکھا جائے اسطرح
اگر کسی نے دوسرے پر چوری کا دعویٰ کیا اور اوسکے پاس چوری کا مال بھی نکلا
لیکن اوسنے اوس سے انکار کیا اور اسکی چوری پر کوئی گواہ بھی نہیں ہے تو عام
مشائخ کے نزدیک اوپر تعزیر جائز ہے کیونکہ وہ مقام تہمت میں پایا گیا ہے جیسا کہ
ہم پہلے لکھ چکے ہیں اور سیر محیط میں مذکور ہے کہ جب کسی مدعی نے اپنے مخالف کے

باس ائمہ اور علما کا فتوے لانا اور وہ کہے کہ یہ فتوے صحیح نہیں ہے یا ہم اس پر عمل نہیں کرتے اور سپر تعزیر واجب ہے کیونکہ وہ امر ممنوع اور فعل منکر کا مرکب ہوا ہے مسئلہ ذخیرہ کی چوبیسویں فصل کتاب الشہادت میں مذکور ہے کہ بعضے فسق سے تعزیر واجب نہیں ہوتی ہے جیسے جھوٹی قسم یا بیع فاسد یا اجارہ فاسد مسئلہ حد تعزیر میں قید بھی شامل ہے اور جامع خانی کے باب کراہت میں مذکور ہے کہ مفسد اور تباہ کا قید کرنا جائز ہے مسئلہ جنایت خانہ کے باب قتل میں مذکور ہے کہ اگر کسی کو زہر ملا یا اور وہ مر گیا تو بیہ دو وجہ سے خالی نہیں ہے اگر اس کو زہر دیا اور اس نے جان کر کھا لیا اور مر گیا پس اس وقت نہ قصاص اور نہ دیت اور نہ خون بہا ہے بلکہ اس کو قید کرتا یا اس پر تعزیر جاری کر دیتا ہے اور اگر اس کے پینے کی چیز میں زہر دیا اور وہ اس کے پینے سے مر گیا تو اس پر دیت واجب نہیں ہے کیونکہ اس نے اس فعل کو اپنے اختیار سے کیا ہے لیکن یہ کہ بیٹے والے نے فریب کیا پس اس میں بجز تعزیر کے کچھ واجب نہیں ہے مسئلہ موجبات تعزیر سے زہد بار دینی زہد ظاہری ہے یو اقیست میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے کھجور مدینہ طیبہ کے بازار میں بڑی پائی زمانے میں حضرت عمر بن خطابؓ کے اس کو اٹھا کر آواز دینا اور بکازا شروع کیا کہ یہ کھجور کس کی کم ہوئی ہے یا کون آدمی بھول گیا ہے اور اس بکار نے سحر اس کی عرض محض زہد اور تقویٰ اور دیانت کا اظہار تھا حضرت عمرؓ اس کی غرض و مقصد کو سمجھ کر فرمانے لگے کہ لے زہد بار اس کو تو کھا جا اس واسطے کہ ایسا تقویٰ اللہ کے نزدیک بہت بُرا ہے اور اس کو درہ مارا اور منجملہ موجبات تعزیر کے غلام یا مملوک کا بھاگنا ہے ذخیرہ میں مذکور ہے کہ اگر امام کسی گرجیستہ کو پاوے تو اس کو قید کر لینا چاہیے جتنک کہ اس کا طالب کوئی نہ آوے اس واسطے کہ یہ قید کرنا قائم مقام تعزیر کے ہے بلکہ عین تعزیر ہے اور اسی سے فرق درمیان مفسر اور گم ہوئے کے ظاہر ہوتا ہے کیونکہ قاضی گم شدہ کو قید نہیں کر سکتا ہے کیونکہ شریعت میں واسطے گم شدہ کے تعزیر کا حکم نہیں ہو سکتا شیخ ابو بکر رازی جو حضاف کر کے مشہور میں کتاب حکام القرآن میں تفسیر آیہ فقالوا انی تبغی حستہ نفی لے امر اللہ کے ذکر کرتے ہیں اور واسطے جواز تجاوز

حد کے تغیر سے ساتھ آئیے فان بغت احدہما علی الآخر فی قتلوا التی مبنی حتی لقی الی اللہ
 کے تحت پکڑتے ہیں کیونکہ قتل کا حکم حق کی طرف رجوع ہونے تک ہو پس وجوب تغیر
 پر بدرجہ اولیٰ دال ہے اور اگر تغیر واسطے ڈرانے اور زجر کرنے کے ہو تو مال حبس
 ہے تاکہ ڈرین اور باز رہیں کیونکہ اسکا اندازہ عادیہ معلوم نہیں ہے جیسے باغیوں کا
 قتل ڈرانے کے لیے ابو بکر رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ نہیں ہے مگر قضا اور اختصار اور یہ
 اوس شخص پر ہے کہ جو سبب تغیر کے حد کو نہ پہنچا ہو اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ من بلغ حدانی غیر حد فہو من المعتدین یعنی جو شخص کہ ایسی حد کو
 پہنچے کہ وہ حد سے نگلیا ہو وہ اہل عتد اور یعنی حد سے گذرنے والوں میں ہے واللہ اعلم

چھٹا باب فقر کے حساب میں

واسطے اہلی بدعت کے ایک مقام ٹھہرا دینا کہ اوہین وہ لوگ اپنی بدعت کیا کرین جائز
 ہے یا نہیں جواب فقہ ابوالملیث کے فتاویٰ میں مذکور ہے کہ جو شخص مسلمانوں کے لیے
 لنگر خانہ اس شرط پر بنائے کہ وہ مادت زلیت اوسکے قبضہ اور تصرف میں رہے تو کسی کو
 اوسکے قبضہ سے نکال لینا جائز نہیں ہے ہاں جبکہ اوس سے کوئی ایسی بات ظاہر ہو کہ جس سے
 نکالنا واجب ہو جاوے البتہ درست ہے جیسے اوہین شراب پینا یا فسق و فجور کرنا یا کوئی
 ایسا کام کرنا کہ موجب رضامندی اور خوشنودی خدا کا نہ ہو کیونکہ وقت میں وقف کرنے
 والے کا اعتبار شرط ہے جب اوسکا اعتبار جاتا رہا تو کس صورت میں اوسکے قبضہ میں رہنا
 درست ہوگا اور بصورت اوسکا چھوڑنا جائز ہے کہنا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ
 اوسکے عمل کو کہ جب خانقاہ بسبب جاتے رہتے اعتبار کے قبضہ اور تصرف سے نکال
 لیا جاتا ہے تو خانقاہ یا رباط یعنی لنگر خانہ فاسق اور بدعتی کے قبضہ میں چھوڑنا کب درست
 ہوگا مسئلہ لوہا پٹنا ماند فقیر اور قلندر کے جائز ہے یا نہیں جواب نہیں جائز ہو
 کیونکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو لوہے کی انگڑھی پہنے ہوئے
 دیکھا آپ نے فرمایا کہ مالی ارمی علیک حلیۃ اہل النار یعنی میں نہیں دیکھتا کہ تو دوزخیوں کا
 زیور پہنے کتاب شریعتہ الاسلام کے باب اللس میں مذکور ہے کہ سونا مشر کو ناز ہو رہے

اور چاندی مسلمانوں کا اور لوہا دوزخیوں کا مسئلہ سونا پہنا زیادہ گناہ ہے یا لوہا
 جواب لوہے کا پہنا زیادہ گناہ ہے کیونکہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ایک شخص کو دیکھا کہ اوسکے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی تھی آپ نے فرمایا کہ تو اسکو نکال کر پھینک
 دے اوسنے اوسکو پھینک کر لوہے کا حلقہ پہن لیا آپ نے فرمایا کہ اسکو بھی پھینک دے کہ یہ
 اوس سے بھی تر ہے کیونکہ یہ دوزخیوں کا زبور ہے اسطرح فقہ ابو الیثیم رحمہ اللہ نے
 اپنی بنان میں اکثری کے بیان میں ذکر کیا ہے پس ہر برا مسلمان کو چاہیے کہ اسے حساب
 کرے تاکہ بدعت اور فعل منوع کو ہر شخص چھوڑ دے اور پھر اسکا مرتکب نہ ہو اور جو لوگ باقین
 بناتے ہیں اور کہتے ہیں کہ شیخ قطب الدین حیدر رحمہ اللہ لوہے کی انگوٹھی پہنتے تھے محض
 افزا اور نعمت اور پیر ہے بلکہ وہ تو نہایت سیرا اور بخیدہ اس سے رہتے تھے اور اگر فیصل
 اونسے حالت مغلوبت میں ثابت بھی ہوا ہو تو اللہ تعالیٰ کا دین مغلوب نہیں ہو سکتا اور
 اور بشرع متین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مسلوب کسی ایسے مغلوب الحال کی مخالفت ہے
 کہ جس سے احکام کا قلم ساقط ہو گیا ہو اور گناہ و عصیان مرفوع اور اسکو لوگ دیوانوں میں
 شمار کرتے ہوں اور وہ جنگل اور بہاڑوں میں رہتا ہو اور ہلاک کرنے والی سردی درجہ
 والی گرمی کو محسوس نہ کر سکتا ہو پھر جو کچھ کہ شیخ کے حال کو نقل کرتے ہیں کہ وہ لوہا کی بھٹی
 سے گرم لوہا لیکر اپنے گلے میں ڈال لیتے تھے اور اسکا ضرر اور صدمہ اذکو کچھ معلوم نہیں
 ہوتا تھا ہم کہتے ہیں کہ اس بنا پر اذکو بھی چاہیے کہ وہ بھی ایسے حال کو پہونچ کر لوہا ڈال لین
 پس اگر اذکو بھی اذکی طرح سے صدمہ اور ضرر نہ پہونچے تو سچے ہیں مسئلہ تو اسی کا مؤثر و نا
 جائز ہے یا نہیں جواب ہر ایہ کی کتاب کراہت تحفیس اور جناس میں مذکور ہے کہ جائز
 نہیں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی مچھو نکو چھوٹا کر و اور ڈاڑھی کو
 اٹھنی اور اپنے حال پر چھوڑ دو اور مقدار مسنون یعنی قبضہ سے کم نہ کرو مسئلہ فقیر و غنی
 قلندر و نو کو جو الن اور کلمی پہنا جائز ہے یا نہیں جواب حدیث میں وارد ہو کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لباس میں دو شہرتوں سے منع فرمایا ہے ایک نرم اور باریک
 دوسرا بہت موٹا کیونکہ اس سے اپنے کو مسلمانوں میں مشہور اور ممتاز کرنا ہے اور فرمایا

کہ تم عام لوگوں کے مانند کپڑا پہنو پس اگر کہا جاوے کہ پیوند دار اور پورا نا کپڑا پہنا محبوب اور پسندیدہ ہے اسکو انبا علیہم الصلوٰۃ والسلام و نیز علما صلحا پہنتے تھے حالانکہ ہمیں بھی ایک طرح کی شہرت ہو ہم کہتے ہیں کہ اگر اس لباس کا اختیار کرنا سبب ہدا و تقویٰ ملی اور نیک نیتی کے ہو تو درست ہو کیونکہ ہر کام نیت ہی کے ساتھ متعلق ہے جیسا کہ مروی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام جب است مبعوث ہوئے فرشتوں نے انکے خرقہ کو چاروں طرف طرح طرح کے پیوند لگے ہوئے دیکھ کر تعجب کیا اللہ تعالیٰ نے اُن سے ارشاد فرمایا کہ اگر یہ چار ہزار پیوند ہوتے تو انکے واسطے بہتر تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس سوا سی مرقع مسی کے پیالے کے کچھ نہ تھا پھر جبکہ انھوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ چلو سے پانی پیا ہے تو اس پیالے کو بھی پھینک دیا اور کہا کہ مجھ کو اسکی کچھ حاجت نہیں ہے اور یہ مرقع معبود جوئی زمانہ مرقع ہے محض واسطے شہرت کے ہے اور اسکے ناپسند ہونے کی یہی وجہ ہے مسلمہ سماع میں نقص کرنا اور ناچنا جائز ہے یا نہیں جواب نہیں جائز ہے ذخیرہ میں مذکور ہے کہ سماع میں ناچنا گناہ کبیرہ ہے اور جن مشائخ نے اسکو مباح کیا ہے وہ سبب اختیار ہی اور مغلوبی کے ہے اور شرع متین میں اسکی اجازت نہیں ہے اور عوارف لمحات میں مذکور ہے کہ سماع میں ناچنا لائق منصب مشائخ رحمہم اللہ کے نہیں ہے کیونکہ یہ لہو و لعب کے ساتھ مشابہ ہے اور یہ ممکن کی حالت سے مبائن ہے مسلمہ مشائخ رحمہم اللہ کو سماع جائز ہے یا نہیں جواب اگر قرآن مجید یا وعظ کا سماع ہے تو جائز اور صحیح ہے اور اگر راگ و رغنا کا سماع ہے تو حرام ہے کیونکہ راگ کا شنایا خود گناہ حرام ہے اور اسی پر علما کا اجماع اور اتفاق ہے اور ہمیں تاکید کے ساتھ بہت مبالغہ کیا ہے اور جس مشائخ صوفیہ کرام رحمہم اللہ جمعین نے سماع کو مباح کیا ہے وہ ہوا و ہوس سے خالی تھے اور تقویٰ اور برہیز گاری سے آراستہ اور جی طرح بجا رطوبت و واسکے محتاج ہوتا ہے ویسا ہی یہ لوگ غنا کی طرف محتاج ہوتے تھے نشانی اور علامت ایسے مشائخ کی یہ ہے کہ شہوتوں سے برہمی ہوں اور اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مستغرق اور فرقتہ ہوں اور صاحب دل و سخی ہوں اور برائی بھلائی سے بے پروا اور اپنی واردات کے چھپانے والے ہوں

اور تسامح کبار کے ذات اور فیوضات سے فیض یاب ہوتے ہوں اور انکو درود کا علاج و شفا بخش کرنا ہو جو اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مستغرق اور اوسکے دیدار کے شوق میں محو ہو پھر معلوم کرنا چاہیے کہ سماع کے واسطے شرع سے بھی اجازت ہے جبکہ سماع کی محفل ان شروط کے ساتھ مقید ہو ایک یہ ہے کہ اوس محفل میں کوئی امر و اور کج روش نہ ہو دوسرے یہ کہ اوس محفل میں غیر جنس اور فاسق اور دنیا دار اور کوئی عورت نہ ہو تیسرے یہ کہ قوال کا گانا بہت مزہ دہی کے نہ ہو چوتھے یہ کہ اوس محفل میں کوئی بیت طعام یا پوری ہونے امید کے جمع نہ ہوں پانچویں یہ کہ اہل محفل کھڑے نہ ہوں مگر سب مغلوب ہونے کے چھٹے یہ کہ وجہ کو ظاہر نہ کریں مگر راست اور صادق بعضوں نے کہا ہے کہ جھوٹا وجہ ظاہر کرنا غیبت سے بھی بدتر ہے اور اسکی تفصیل بڑی بڑی کتابوں میں مذکور ہے من شاء خلیفہ یسئلہ بنا پر میرے زمانے میں سماع کی اجازت نہیں ہے کیونکہ سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ کے کہا کہ ہمنے سماع سے توبہ کی بسبب بائے جانے اصحاب طریقت و معرفت اور قوال مخلص کے کہ جو طبع سے متبرا اور منہر ہوں مسلمان اگر کسی فقیر نے سوال کیا اور چاہا کہ مسئلہ عنہ کے ہاتھ کو بوسہ دیوے تو آیا مسئلہ عنہ کو اپنا ہاتھ واسطے بوسہ کے دینا چاہیے یا نہیں جواب محیط میں مذکور ہے کہ اگر بغیر حصول دنیا کے مسئلہ عنہ کے ہاتھ کو بوسہ دینا چاہتا ہو تو یہ مکروہ ہے ہرگز اپنے ہاتھ کو واسطے بوسے کے مذیوے کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ جب اپنا ہاتھ سائل کو دینا کر دہ ہو تو اس نہ دینا بطریق اولیٰ فضل ہو گا بلکہ اس امر سے منع کرنا چاہیے اور اسکے مسئلہ سے آگاہ کر دینا کیونکہ یہ امر دنیا کے چمپز دینے سے بہتر اور اسلئے کہ ہم نفع دنیا کا ہے اور اوس میں آخرت کا مسئلہ سالکوں کو دروازے پر طلبہ اور دن بجانا جائز ہے یا نہیں جواب طلبہ یا دن بجانا سوائے جہاد یا سفر کے جائز نہیں ہے کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ میرے نزدیک ایسے سالکوں کو کچھ دینا بھی نہ چاہیے اور اسی بنا پر مطرب کو بھی کیونکہ یہ لوگ فعل منکر اور ممنوع کرتے ہیں حدیث شریف میں وارد ہے لا تأکل الاطعام نفی ولا یاکل طعامک الا نفی یعنی سوا

آدمی پر ہنر گار کے تیرا کھانا کوئی نہ کھاے اور تو بھی سو اسے مرد پر ہنر گار اور صلاح کے
 کسی کا کھانا نہ کھا پس اگر کہا جاوے کہ اسی منع کرنے کے سبب حضرت ابراہیم علی نبیا
 وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پر اللہ تعالیٰ کا عتاب ہوا تھا تو ہم کہیں گے کہ شاید حضرت ابراہیم علیہ
 السلام اور سوقت تک ساتھ تبلیغ کے مامور نہ ہو گئے اور امت محمدیہ ساتھ امر معروف اور نہی
 منکر کے مامور ہے اور فاسقون کو صدقہ اور خیرات دینے میں فعل بھی منکر جو کائنات میں ہوتا ہے
 بلکہ وہ لوگ جس بُرائی اور قباحت میں ہیں اور سپر او کو مرد دنیا ہے مسئلہ بعضے سائل شاہ
 میں بیٹھے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ جس میں بزرگان دین کی قبروں کی صورت بنی ہوتی ہے
 بطور تبرک کے پیش کرتے ہیں اور باجا جاتے ہیں اور جہلا اور بیوقوف جمع ہوتی ہیں
 تو ان کے ساتھ کسطور سے پیش آنا چاہیے جواب اس فعل سے اور سکون منع کرنا چاہیے
 اور اگر امام کچھ مصلحت جانکر اس کیڑے کو بھاڑ ڈالے تو اس پر کچھ تعزیر نہیں ہو سکتی
 کہ وہ مجتہد ہے اور اس کا بھاڑنا حکم میں توڑنے یا چون کے ہے مسئلہ جو فقرا کہ اپنے
 بالوں کو پرانندہ رکھتے ہیں اور نہ او سین کبھی تیل لگاتے ہیں اور نہ نگہبھی کرتے ہیں اور
 نہ او کو مونڈاتے ہیں یہاں تک کہ او سین جو ہیں اور کیڑے پڑ جاتے ہیں بدعتی ہیں لیسے
 کہ وہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلاف کرتے ہیں اور بعضی پرستوں کے
 طریقے پر چلتے ہیں اور فعل مستحب میں دست اندازی کرتے ہیں و ہذا کلمہ فی باب احتساب
 علی بیع شعر الراہس مسئلہ اگر کسی فقیر نے کہا کہ درویشی مجبھی ہے تو یہ کہنا خطا ہے فائدہ
 جو فقرا واسطے اظہار اپنے فقر کے صورت پہنتے ہیں گناہ کبیرہ کرتے ہیں جیسا کہ فرمایا ہے

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اربعۃ من الکبائر ^{الصلی علیہ وسلم} طلب الدنیا وادعاء حجة الصالحین و ترک
 تعلیم و ذم الانبیاء و الاخذ منهم ورجل لایری المسکین یا کل من کسب الناس یعنی صورت
 پہنا واسطے طلب کرنے دنیا کے اور صالحون کے محبت کا دعویٰ کرنا اور ان کے
 فعل کو چھوڑ دینا اور تو انکو اور مالدار کی بُرائی کرنا اور ان سے لینا اور کسب کو حقیر جاننا
 اور لوگوں کے کسب کھانا گناہ کبیرہ ہے یہ تفسیر کثافت میں سورہ مومین منقول ہے و اللہ اعلم

ساتواں باب باعانت مظلوم ظالم کے احتساب میں

یہ باب عجیب و غریب ہے امام محمد رحمہ اللہ سے شرح کرخی میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے
 کسکو دیکھا کہ اپنے باپ کو قصداً قتل کرنا ہوا اور قاتل نے قتل کرنے سے انکار کیا یا اس کے
 بیٹے سے کہا کہ ہنسنے تیرے باپ کو قصداً قتل کیا ہے اس لیے کہ اس نے بھی میرے باپ کو قصداً
 قتل کیا تھا یا اس واسطے کہ اسلام سے پھر گیا تھا تو ہنسنے اس کا قتل کرنا حلال جانا حالانکہ یہ کامیٹا
 قاتل کے بیان سے بالکل ناواقف تھا اور بخیر بیٹے کے مقتول کا کوئی وارث نہ تھا تو واسطے
 قتل کرنے قاتل کے وہ لڑکا مجاز ہے اگر اس کے قتل کا ارادہ رکھتا ہوا و جس شخص نے کسی کو
 دیکھا کہ وہ اپنے باپ کو قتل کرتا ہے تو اس کو بھی اس کے قتل پر اعانت کرنے کی گنجائش ہوا اور
 اس طرح اگر قتل کرتے ہوئے نہ دیکھا لیکن قاتل نے اس کے روبرو اقرار کیا یا بعض حالات مذکورہ
 کا دعویٰ کیا تو اس کے قتل کی اس کو گنجائش ہے اور جو شخص دیکھے یا سنے اس کا مدد کرنا تو اس کے
 بھی قتل کی اس کو گنجائش ہے اس واسطے کہ اس نے اس کے باپ کو قتل کرتے دیکھا تو بنا بر ظاہر کے
 اس پر قصاص واجب ہے اور اتحاق قتل کا دعویٰ کرنا جائز ہے یا نہیں جواب صرف اتھا ہے
 اتحاق واجب نہیں ہوتا ہے پس اس واسطے قتل کرنا جائز ہے اور اس طرح حکم ہے اس کا کہ نہیں
 دیکھا لیکن اس نے اقرار کیا اس واسطے کہ اقرار سے حکم بنفسہ ثابت ہوتا ہے تو گویا کہ اقرار ثل دیکھنے
 کے ہوا اور معاودن اور مددگار کا بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ یہ اعانت ہے اور بچن رسائی اور
 امر معروف کے اور اگر اقرار کی جگہ گواہی ساتھ قصاص قاضی کے ہو تو حکم اس کا مثل حکم گذشتہ
 کے ہے یعنی قتل کرنا اور اگر قاضی کا حکم نہ تو بیٹے کو اس کا قتل کرنا جائز نہیں ہے اور اس طرح
 مدد کرنا اس شخص کو نہیں جائز ہے کہ جس نے گواہی سنی ہے اس واسطے کہ گواہ کو گواہی بنی بقرض قاضی
 کے کچھ اتحاق نہیں پہونچتا ہوتا ہندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ جب ہر ایک
 مسلمان کو اعانت اور مدد کرنی جائز ہے تو محسب سب تھ مدد کرنے مظلوم کے لائق اور بہتر ہے
 اور شرح کرخی رحمہ اللہ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی غلام یا مال یا کپڑا کسی شخص کے قبضہ میں تھا
 اور دو آدمیوں نے گواہی دی کہ یہ مال یا کپڑا یا غلام فلان شخص کے باپ کا ہے اور اس
 قابض نے اس سے عصب کیا ہے اور قابض اس کا منکر ہے اور اس چیز کے اپنے ہونے
 پر دلیل اور ثبوت پیش کرتا ہے پس وارث کو نچاہیے کہ اس چیز کو اس کے قبضہ سے لے لے

آدمی پر ہنر گار کے تیرا کھانا کوئی نہ کھاے اور تو بھی سو اسے مرد پر ہنر گار اور صلاح کے
 کسی کا کھانا نہ کھا پس اگر کہا جاوے کہ اسی منع کرنے کے سبب حضرت ابراہیم علی نبیا
 وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پر اللہ تعالیٰ کا عتاب ہوا تھا تو ہم کہیں گے کہ شاید حضرت ابراہیم علیہ
 السلام اور سوقت تک ساتھ تبلیغ کے مامور نہ ہو گئے اور امت محمدیہ ساتھ امر معروف اور نہی
 منکر کے مامور ہے اور فاسقون کو صدقہ اور خیرات دینے میں فعل نہیں منکر جو کائنات میں ہوتا ہے
 بلکہ وہ لوگ جس بُرائی اور قباحت میں ہیں اور سپر او کو مرد دنیا ہے مسئلہ بعضے سائل شاہ
 میں بیٹھے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ جس میں بزرگان دین کی قبروں کی صورت بنی ہوتی ہے
 بطور تبرک کے پیش کرتے ہیں اور باجا جاتے ہیں اور جہلا اور بیوقوف جمع ہوتی ہیں
 تو ان کے ساتھ کسطور سے پیش آنا چاہیے جواب اس فعل سے اور سکون منع کرنا چاہیے
 اور اگر امام کچھ مصلحت جانکر اس کیڑے کو بھاڑ ڈالے تو اس پر کچھ تعزیر نہیں ہو سیکے
 کہ وہ مجتہد ہے اور اس کا بھاڑنا حکم میں توڑنے باجون کے ہے مسئلہ جو فقرا کہ اپنے
 بالون کو پرانندہ رکھتے ہیں اور نہ او سین کبھی تیل لگاتے ہیں اور نہ انگلی کرتے ہیں اور
 نہ او کو مونڈاتے ہیں یہاں تک کہ او سین جو ہیں اور کیڑے پڑ جاتے ہیں دعویٰ ہیں لے لے
 کہ وہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلاف کرتے ہیں اور بعضی پرستوں کے
 طریقے پر چلتے ہیں اور فعل مستحب میں دست اندازی کرتے ہیں و ہذا کلمہ فی باب احتساب
 علی بیع شعر الراس مسئلہ اگر کسی فقیر نے کہا کہ درویشی مجبھی ہے تو یہ کہنا خطا ہے فائدہ
 جو فقرا واسطے اظہار اپنے فقر کے صورت پہنتے ہیں گناہ کبیرہ کرتے ہیں جیسا کہ فرمایا ہے

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اربعۃ من الکبائر ^{الصلی علیہ وسلم} طلب الدنیا وادعاء حجة الصالحین و ترک
 تعلیم و ذم الانبیاء و الاخذ منهم ورجل لایری المسکین یا کل من کسب الناس یعنی صورت
 پہنا واسطے طلب کرنے دنیا کے اور صالحون کے محبت کا دعویٰ کرنا اور ان کے
 فعل کو چھوڑ دینا اور تو انکو اور مالدار کی بُرائی کرنا اور ان سے لینا اور کسب کو حقیر جاننا
 اور لوگوں کے کسب کھانا گناہ کبیرہ ہے یہ تفسیر کثافت میں سورہ مومین منقول ہے و اللہ اعلم

ساتواں باب باعانت مظلوم ظالم کے احتساب میں

دوسری قبروں کی زیارت مکرمین کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لعن اللہ زوار القبور یعنی لعنت کرے اللہ تعالیٰ اوں عورتوں پر جو زیارت کرتی ہیں قبروں کی یہ حدیث اگرچہ حرمت زیارت پر دال ہے لیکن اس حدیث سے کہ گنت نہیں کم عن زیارۃ القبور الا فزوروا ولا تقولوا ہجرا سے منسوخ ہے یعنی نہ کہو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا سوا اب خیر و اہو کہ تم قبروں کی زیارت کرو لیکن فحش نہ بولو اور جب عورت کسی ایسی قبر کی زیارت کرے کہ اس کی موت کے وقت وہ حاضر نہ تھی تو اہیں معذور ہے کیونکہ مروی ہے کہ عبدالرحمن بن ابوبکرؓ باہر مکہ معظمہ کے فوت ہوئے تھے اور وہاں سے نقل کر کے مکہ معظمہ میں دفن کیے گئے ابامہجج بن حضرت عائشہ صدیقہؓ نے نہایت جج اور عمرے کے مکہ معظمہ میں گئیں اور ان کی قبر کی زیارت کی اور کہا کہ خدا کی قسم اگر میں تمہاری موت کے وقت حاضر ہوتی تو آج تمہاری زیارت نہ کرتی امام سرخسی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ عائشہ صدیقہ کی مراد اس سے یہ ہے کہ زیارت کا ترک کرنا اولیٰ ہے لیکن چونکہ اونکا زیارت کرنا موت کے وقت فوت ہوا تھا اس واسطے اوہ خون نے اونکو قبر کی زیارت کی قالم مقام ملاقات کے ہو جاوے اور واسطے عام عورتوں کے دلیل ہو گئی اور جبکہ عورت بغیر حکم اپنے شوہر کے نکلے تو اس پر احتساب کرنا واجب ہے لیکن جبکہ وہ اپنے شوہر کے حکم سے ساتھ پاکیزگی اور پارسانی کے نکلے تو وہ معذور ہے اور اگر عورت بیمار یا حالت نفاس میں ہو تو بعد گزرنے مدت نفاس کے حمام میں جانا مباح ہے اور اگر بے عذر اپنے شوہر کی اجازت سے نکلے تاہم مباح ہے اور اسی کی طرف سرخسی نے بھی میل کیا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مباح نہیں ہو کیونکہ مروی ہے کہ عوز بن شہر حص کی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئین تو آپ نے فرمایا کہ تم لوگ حمام کو جایا کرتی ہو کہا کہ ہاں پس آپ نے اونکو مجلس سے نکلانے کا حکم دیا اور اگر عورت گھوڑے بٹے سامان پر سبب عذر کے جیسے جج اور عمرہ یا جہاد میں بن پہنکر سوار ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اس واسطے کہ حاجرین کی عورت اکثر گھوڑوں پر سوار ہوتی تھیں اور واسطے جہاد کے نکلتی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اونکو بار بار دیکھتے تھے لیکن منع نہ کرتے تھے اور سیطرح خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی بیٹیاں جہاد میں گھوڑوں پر سوار ہوتی

آدمی پر ہنر گار کے تیرا کھانا کوئی نہ کھاے اور تو بھی سو اسے مرد پر ہنر گار اور صلاح کے
 کسی کا کھانا نہ کھا پس اگر کما جاوے کہ اسی منع کرنے کے سبب حضرت ابراہیم علی نبیا
 وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پر اللہ تعالیٰ کا عتاب ہوا تھا تو ہم کہیں گے کہ شاید حضرت ابراہیم علیہ
 السلام اور سوقت تک ساتھ تبلیغ کے مامور نہ ہونگے اور امت محمدیہ ساتھ امر معروف اور نہی
 منکر کے مامور ہے اور فاسقون کو صدقہ اور خیرات دینے میں فعل نہیں منکر جو کائنات میں ہوتا ہے
 بلکہ وہ لوگ جس بُرائی اور قباحت میں ہیں اور سپر او کو مرد دنیا ہے مسئلہ بعضے سائل شاہ
 میں بیٹھے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ جس میں بزرگان دین کی قبروں کی صورت بنی ہوتی ہے
 بطور تبرک کے پیش کرتے ہیں اور باجا جاتے ہیں اور جہلا اور بیوقوف جمع ہوتی ہیں
 تو ان کے ساتھ کسطور سے پیش آنا چاہیے جواب اس فعل سے اور سکون منع کرنا چاہیے
 اور اگر امام کچھ مصلحت جانکر اس کیڑے کو بھاڑ ڈالے تو اس پر کچھ تعزیر نہیں ہو سکتی
 کہ وہ مجتہد ہے اور اس کا بھاڑنا حکم میں توڑنے باجون کے ہے مسئلہ جو فقرا کہ اپنے
 بالوں کو پرانندہ رکھتے ہیں اور نہ او سین کبھی تیل لگاتے ہیں اور نہ نگہبھی کرتے ہیں اور
 نہ او کو مونڈاتے ہیں یہاں تک کہ او سین جو ہیں اور کیڑے پڑ جاتے ہیں دعویٰ ہیں اسلئے
 کہ وہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلاف کرتے ہیں اور بعضی پرستوں کے
 طریقے پر چلتے ہیں اور فعل مستحب میں دست اندازی کرتے ہیں و ہذا کلمہ فی باب احتساب
 علی بیع شعر الراہس مسئلہ اگر کسی فقیر نے کہا کہ درویشی مجھ ہی ہے تو یہ کہنا خطا ہے فائدہ
 جو فقرا واسطے اظہار اپنے فقر کے صورت پہنتے ہیں گناہ کبیرہ کرتے ہیں جیسا کہ فرمایا ہے

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اربعۃ من الکبائر ^{الصلی علیہ وسلم} طلب الدنیا وادعاء حجة الصالحین و ترک
 تعلیم و ذم الانبیاء و الاخذ منهم ورجل لایری المسکین یاکل من کسب الناس یعنی صورت
 پہنا واسطے طلب کرنے دنیا کے اور صالحون کے محبت کا دعویٰ کرنا اور ان کے
 فعل کو چھوڑ دینا اور تو انکو اور مالدار کی بُرائی کرنا اور ان سے لینا اور کسب کو حقیر جاننا
 اور لوگوں کے کسب کھانا گناہ کبیرہ ہے یہ تفسیر کثافت میں سورہ مومین منقول ہے و اللہ اعلم

ساتواں باب باعانت مظلوم ظالم کے احتساب میں

اپنی ندامت کا حال بیان کیا کعبؓ نے کہا کہ آپ مسلمانوں کو ادب سکھانے والے ہیں
 اور انکی حفاظت کرنے والے ہیں اگر وہ عورت اوسکی بی بی تھی اپنے گھر کیون نہ لیکیا پس
 آپ خوش ہوئے اور ابی بن کعبؓ رونے لگے حضرت عمرؓ نے کہا کہ اب تمہارے رونے
 کا کیا سبب ہے اونھوں نے کہا کہ ایک حدیث سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجھکو
 یاد آئی ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ جب قیامت کے دن گردہ لوگوں کے جمع کیے جائینگے
 تو ہلام ساتھ خوبصورتی کے آنے گا اور کہے گا کہ اسی عمر مجھکو آج اللہ تعالیٰ عزت دے
 جیسی تونے مجھکو عزت دی تھی پس عمرؓ نے سجدہ شکر کیا اور ارث کے حصہ سے سات
 غلام آزاد کئے اور بعد اس گفتگو کے ابی بن کعبؓ نے واسطے استراحت عمرؓ کے گھیر رکھ دیا
 آپ نے منع کیا تب اونھوں نے کہا کہ آپ مجھکو اس نعمت سے کیون باز رکھتے ہیں اسواسطے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے بھائی مسلمان کو آرام دیتا ہے
 تو قبل آرام پانے اوسکے اللہ تعالیٰ دونوں کے گناہ کو بخش دیتا ہے مسلمہ جو عورت
 قبروں کی زیارت کرتی ہیں اونپر احساب کیا جاوے یا نہیں اور وہ ثواب پاتی ہیں یا نہیں
 جواب کفایہ شعبیہ میں باب خروج النار لے المقابر میں مذکور ہے کہ قاضی سے کسی
 پوچھا کہ عورتوں کو پخشنبہ کے دن زیارت قبروں کے واسطے جانا جائز ہے یا نہیں قاضی
 نے کہا کہ تو اسکا جواز اور عدم جواز نہ پوچھ بلکہ اسکی لعنت کا حال پوچھ پس جان تو کہ عورتیں
 جسوقت زیارت قبور کی نیت کرتی ہیں تو اللہ تعالیٰ اور اوسکے فرشتے اونپر لعنت
 بھیجتے ہیں اور جب واسطے زیارت نکلتی ہیں تو شیطان اونکو گھیر لیتے ہیں اور جب قبر
 پر آتی ہیں تو میت کی روح اونپر لعنت کرتی ہے اور پھرتے وقت پھر لعنت خدا میں مل
 جاتی ہیں حدیث شریف میں وارد ہے کہ ایما امرأة حنربت الی مقبرة لنعنا ملائكة
 السموات والارض فتشی فی لغة الله وایا امرأة وعت للئیت فی دارہا یعطیہا اللہ تعالیٰ
 ثواب حجة وعمرۃ یعنی عورت جسوقت قبر کی زیارت کیلئے نیت کرتی ہے اور نکلتی ہے
 تو اللہ تعالیٰ اور اوسکے فرشتے اوسکے پوچھنے تک اونپر لعنت کرتے ہیں اور جو عورت
 کہ اپنے گھر میں واسطے میت کے دعا کرتی ہے اوسکو حج اور عمرے کا ثواب اللہ تعالیٰ

عطا کرتا ہے اور سلمانؓ و ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد نماز کے مسجد سے نکل کر چہرے کے دروازے پر کھڑے تھے کہ فاطمہؓ تشریف لائیں آپ نے پوچھا کہ کہاں سے آتی ہو فرمایا کہ فلاں موتے کے گھر سے پھر آپ نے پوچھا کہ کیا تم او سکی قبر پر بھی گئی ہو فرمایا کہ عاۓ اللہ حلالت حکم آپ کے کرتی ہیں آپ نے فرمایا کہ اگر تم جاتیں تو تمکو جنت کی خوشبو ہرگز میسر نہ ہوتی ہیں اسی بنا پر عورتوں کو جنازے کے ساتھ بھی جانا مباح نہیں ہوا اور مروی ہے کہ پہلی مرتبہ حضرت کو مدینہ میں جنازے کے ساتھ جانے کا اتفاق ہوا تو عورتوں کو بھیجے جنازے کے جاتے ہوئے دیکھا پس اون لوگوں سے پوچھا کہ آیا تم جنازہ اٹھاتے ہو یا جماعت کے ساتھ او سکی نماز پڑھتے ہو کہا کہ ہم کچھ نہیں کرتے بن پس آپ نے کہا کہ اے گنہگارو اپنے گھر بھاؤ مسئلہ شرح طحاوی میں ہے کہ عورت موتے کو قبر میں رکھنے کے لیے اور سکا ذورحم محرم اولے ہے اور بشرط نہونے اونکے جنبی کا ہونا کچھ مضائقہ نہیں ہر مسئلہ اگر کوئی عورت کسی مکان میں بغیر حکم او سکے مالک کے داخل ہووے تو وہ مستوجب احتساب ہے یا نہیں جواب اگر وہ عورت مالک مکان کی قرابت میں ہے تو اسکا جانا حلال ہے ایطرح اگر شوہر اسکا ذورحم ہے تو او سکی عورت کو بھی بغیر اجازت کے جانا حلال ہے اور محیط میں ہے کہ اسی سبب سے نزدیک امام عظیمؒ کے ہاتھ کاٹنا او س عورت کا جسے اپنے شوہر کے محرم کے گھر میں چوری کی ہو درست نہیں ہے اور سولے اس صورت کے سبب پر احتساب درست ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ لا تدخلوا بیوتا غیرتکم حتی تناسلوہ یعنی جب تک کہ اجازت نہ ہو مسئلہ عورتوں کو اپنے منہ پر بقیع ایسے طور سے ڈالنا چاہیے کہ وہ منہ سے علیحدہ رہے پس یہ مسئلہ دلالت کرتا ہے کہ بغیر ضرورت کے او کو منہ کھولنا درست نہیں ہے جیسا کہ ایام حج میں انکو منہ چھپانے سے مانعت ہے کتاب النکاح میں نوازل کے مذکور ہے کہ ابو بکر رحمہ اللہ پوچھے گئے او س عورت کے حال سے جو اپنے بالوں کو کاٹ ڈالتی تھی تو کہا کہ اس فعل سے توبہ کرے پھر پوچھا گیا کہ اپنے شوہر کی اجازت سے اگر کاٹ ڈالے تو کہا کہ طاعت مخلوق کی خالق کی نافرمانی میں نہیں ہے اسلئے کہ اسے اپنی جان کو مردوں کے ساتھ مشابہ کیا اور مشابہت کرنے والوں پر خدا نے لعنت

کی ہے جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کیونکہ بال عورت کے لیے مثل مرد کی ڈاٹھی کے مین پس سطر سے مرد کو ڈاڑھی منڈا نا حلال نہیں ہو ویسا ہی عورت کو بال کا ٹنا حلال نہیں ہے اور اپنے بالوں کو غیر کے بال میں وصل کرنا حلال نہیں ہوا اور اسی جگہ سے مشاطہ بر حلت آ کر نام درست ہوا ہے تاکہ وہ ایسا فعل نہ کرنے پائے اور معرب میں مذکور ہے کہ بال بچوں والے اور چھوٹے والے اور دانت بنانے والے اور بنوانے والے اور بال ملانے والے اور کھلانے والے اور گڈا لگانے والے اور لگوانے والے پر خدا کی لعنت ہو واللہ اعلم

نوان باب بیان میں حساب کے بسبب بچون کے

بچون کے پانچون میں گھونگر دہنا نا اور مندری لگانا مکروہ ہے اور لڑکوں کے سامنے شراب پینا اور مڑا کر کھانا گناہ ہے اور اڑکوان سب کا کھلانے والا اور پلانے والا گناہ ہے اور اور مطلقا مصری میں ہو کہ نابالغ لڑکے کو گھونگر دہنا مکروہ ہے اور آئین ہو کہ لڑکا جب کہ بلوغیت کو پہنچے اور خوبصورت اور صبیح ہو تو اس کا حکم مثل حکم مردوں کے ہو اور اگر وہ عین اور خوبصورت ہو تو اس کا حکم مثل عورتوں کے ہے یعنی اس کی طرف بھی دیکھنا حرام ہے لیکن سلام کرنا اور بغیر شہوت کے دیکھنا مکروہ نہیں ہے اور اسیدو جہ سے وہ پردے اور نقاب کے ساتھ مامور نہیں ہے استحسان کفار شعی میں ایک حکایت ہے کہ کسی نے ایک عالم کو بعد مرنے کے خواب میں دیکھا کہ منہ اس کا لاہے اوسنے پوچھا کہ حضرت یہ کیا وجہ ہے تو کیا کہ میں نے فلان مقام میں ایک لڑکے کو بڑی نظر سے دیکھا تھا اس وجہ سے میرا منہ آگ میں جل گیا ہے اور اخبار میں مروی ہے کہ کسی نے ایک عابد سے بعد مرنے کے خواب میں پوچھا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ کس طور سے پیش آیا پس جواب آیا کہ جس گناہ سے مجھے توجہ کی تھی وہ پیش دیے گئے اور جس سے شرابا اس کے عوض مجھے عذاب کیا گیا پھر پوچھا کہ وہ کون گناہ تھا کیا کہ میں نے ایک لڑکے کی طرف بڑی نظر سے دیکھا تھا اور اخبار میں مذکور ہے کہ ایک روز حضرت عبداللہ بن عمر اپنے دروازے پر بیٹھے تھے کہ ایک بھڑکے بڑے بڑے تو آپ مجھ کو دیکھنے کے اندر گھر کے تشریف لے گئے جب وہ لڑکا چلا گیا تو بچہ آپ باہر آئے تو گون نے پوچھا کہ آپ کے گھر میں جانے کا کیا باعث تھا تو کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے کہ مرد عین اور

بچوں کے پانچون میں گھونگر دہنا نا اور مندری لگانا مکروہ ہے اور لڑکوں کے سامنے شراب پینا اور مڑا کر کھانا گناہ ہے اور اڑکوان سب کا کھلانے والا اور پلانے والا گناہ ہے اور اور مطلقا مصری میں ہو کہ نابالغ لڑکے کو گھونگر دہنا مکروہ ہے اور آئین ہو کہ لڑکا جب کہ بلوغیت کو پہنچے اور خوبصورت اور صبیح ہو تو اس کا حکم مثل حکم مردوں کے ہو اور اگر وہ عین اور خوبصورت ہو تو اس کا حکم مثل عورتوں کے ہے یعنی اس کی طرف بھی دیکھنا حرام ہے لیکن سلام کرنا اور بغیر شہوت کے دیکھنا مکروہ نہیں ہے اور اسیدو جہ سے وہ پردے اور نقاب کے ساتھ مامور نہیں ہے استحسان کفار شعی میں ایک حکایت ہے کہ کسی نے ایک عالم کو بعد مرنے کے خواب میں دیکھا کہ منہ اس کا لاہے اوسنے پوچھا کہ حضرت یہ کیا وجہ ہے تو کیا کہ میں نے فلان مقام میں ایک لڑکے کو بڑی نظر سے دیکھا تھا اس وجہ سے میرا منہ آگ میں جل گیا ہے اور اخبار میں مروی ہے کہ کسی نے ایک عابد سے بعد مرنے کے خواب میں پوچھا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ کس طور سے پیش آیا پس جواب آیا کہ جس گناہ سے مجھے توجہ کی تھی وہ پیش دیے گئے اور جس سے شرابا اس کے عوض مجھے عذاب کیا گیا پھر پوچھا کہ وہ کون گناہ تھا کیا کہ میں نے ایک لڑکے کی طرف بڑی نظر سے دیکھا تھا اور اخبار میں مذکور ہے کہ ایک روز حضرت عبداللہ بن عمر اپنے دروازے پر بیٹھے تھے کہ ایک بھڑکے بڑے بڑے تو آپ مجھ کو دیکھنے کے اندر گھر کے تشریف لے گئے جب وہ لڑکا چلا گیا تو بچہ آپ باہر آئے تو گون نے پوچھا کہ آپ کے گھر میں جانے کا کیا باعث تھا تو کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے کہ مرد عین اور

عطا کرتا ہے اور سلمانؓ و ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد نماز کے مسجد سے نکل کر چہرے کے دروازے پر کھڑے تھے کہ فاطمہؓ تشریف لائیں آپ نے پوچھا کہ کہاں سے آتی ہو فرمایا کہ فلاں موتے کے گھر سے پھر آپ نے پوچھا کہ کیا تم اوہ کی قبر پر بھی گئی ہو فرمایا کہ عاۓ اللہ حلالت حکم آپ کے کرتی ہیں آپ نے فرمایا کہ اگر تم جاتیں تو تمکو جنت کی خوشبو ہرگز میسر نہ ہوتی ہیں اسی بنا پر عورتوں کو جنازے کے ساتھ بھی جانا مباح نہیں ہوا اور مروی ہے کہ پہلی مرتبہ حضرت کو مدینہ میں جنازے کے ساتھ جانے کا اتفاق ہوا تو عورتوں کو نیچے جنازے کے جاتے ہوئے دیکھا پس اون لوگوں سے پوچھا کہ آیا تم جنازہ اٹھاتے ہو یا جماعت کے ساتھ اوہ کی نماز پڑھتے ہو کہا کہ ہم کچھ نہیں کرتے ہیں پس آپ نے کہا کہ اے گنہگار وہ اپنے گھر بھر جاؤ مسئلہ شرح طحاوی میں ہے کہ عورت موتے کو قبر میں رکھنے کے لیے اور سکا ذورحم محرم اولے ہے اور بشرط نہونے اونکے جنبی کا ہونا کچھ مضائقہ نہیں ہر مسئلہ اگر کوئی عورت کسی مکان میں بغیر حکم اوہ کے مالک کے داخل ہووے تو وہ مستوجب احتساب ہے یا نہیں جواب اگر وہ عورت مالک مکان کی قرابت میں ہے تو اسکا جانا حلال ہے ایطرح اگر شوہر اسکا ذورحم ہے تو اسکی عورت کو بھی بغیر اجازت کے جانا حلال ہے اور محیط میں ہے کہ اسی سبب سے نزدیک امام عظیمؒ کے ہاتھ کاٹنا اس عورت کا جسے اپنے شوہر کے محرم کے گھر میں چوری کی ہو درست نہیں ہے اور سولے اس صورت کے سبب پر احتساب درست ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ لا تذخروا بیوتاً غیر بیوتکم یعنی تمنا شدہ یعنی جب تک کہ اجازت نہ ہو مسئلہ عورتوں کو اپنے منہ پر بقیع ایسے طور سے ڈالنا چاہیے کہ وہ منہ سے علیحدہ رہے پس یہ مسئلہ دلالت کرتا ہے کہ بغیر ضرورت کے اوکو منہ کھولنا درست نہیں ہے جیسا کہ ایام حج میں انکو منہ چھپانے سے مانعت ہے کتاب النکاح میں نوازل کے مذکور ہے کہ ابو بکر رحمہ اللہ پوچھے گئے کہ اس عورت کے حال سے جو اپنے بالوں کو کاٹ ڈالتی تھی تو کہا کہ اس فعل سے تو یہ گھر سے پھر پوچھا گیا کہ اپنے شوہر کی اجازت سے اگر کاٹ ڈالے تو کہا کہ طاعت مخلوق کی خالق کی نافرمانی میں نہیں ہے اسلئے کہ اسے اپنی جان کو مردوں کے ساتھ مشابہ کیا اور مشابہت کرنے والوں پر خدا نے لعنت

نوکر وہ ہے اور اگر کبھی کبھی کھائے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے کتنا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ
 او سکھ عمل کو ایہ بان کے ساتھ جو کھانے پر قیاس کیا گیا ہے کہ وہ مباح ہے کیونکہ وہ تھوڑا اور مفید
 اور نافع ہے اور نمکدان کا روٹی پر رکھنا مکروہ ہے نہ نمک کار رکھنا روٹی پر اور روٹی کو خوان پر
 لٹکانا اور نیچے پیالے کے رکھنا مکروہ ہے ابھی کہا گیا ہے کہ مکروہ نہیں ہے اور مشرکون کے
 بغیر وہ ہوسے ہوسے برتنوں میں کھانا پینا مکروہ ہے اور سبب ختم الودگی اور نیکے برتن کے
 حرام نہیں ہوتا ہے کتنا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ عمل اور سکا کہ ہلوگ گئی اور سرکہ اور
 درودہ اور چھانچہ وغیرہ کے خریدنے میں ہندوؤں سے مبتلا ہن حالانکہ ان کے برتنوں کی کوئی
 کا احتمال ہے کیونکہ ان کی عورتیں گوبر اور جس جانور کو یہ لوگ مارتے ہیں ان کے کھانے سے
 پرہیز نہیں کرتیں ہن پس محسب کے لازم ہے کہ اگر ان سے رہائی کا کوئی چارہ دیکھے تو ان سب
 باتوں سے پرہیز کی تاکید کرے پھر حبیبہ شہر و ثوق اور قتادہ جو جادے تو ان کو حکم کرے کہ اپنی
 برتن مسلمانوں کو دہونے کے لیے دین اور وہ بھی اپنا ہاتھ مسلمانوں کے سامنے دھو لیں اگر
 یہ سب نہیں کرے تو اسکے اباحت پر فتوے ہے اور اس سے بچنا فتوے ہے قال اللہ تعالیٰ
 یا کونک ماذا اعل لہم اس قول تک و طعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم بغیر فرق درمیان حیم
 وغیرہ کے اور سیطرہ خموس کے طعام میں کچھ مضائقہ نہیں ہے مگر ان کا ذبیحہ حرام ہو مسئلہ
 پس خوردہ اور جھوٹا اور تھانا بغیر اجازت صاحب ضیافت کے حرام ہے مسئلہ جس حرام چیز
 پر کہ شفا کا یقین نہ ہو اسکے ساتھ علاج کرنا جائز نہیں ہے اور اگر شفا کا یقین ہو اور اسکا
 بدل بھی دوسری دوا ہو تو اس کو مستفاد کے ساتھ بھی علاج کرنا نہیں جائز ہے اور اگر
 کوئی دوسری دوا اور اسکا بدل نہیں ہے تو بعضے عدم جواز کے قائل ہیں موافق قول ابن
 مسعود کے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام چیز میں شفا نہیں دی ہے اور بعضوں نے حالت پرہیز
 میں شراب کے پینے پر قیاس کر کے جائز کہا ہے اور حدیث کا جواب یہ ہے کہ جب یہ حالت
 ضرورت میں حرام نہیں ہے تو شفا حرام میں نہونی پس محسب کے چاہے کہ واسطے تاکید کے
 طبیبین پر امین مقرر کرے تاکہ لوگوں کے معالجے میں حرام چیز کے استعمال کرانے سے باز
 کہیں اور جب پہچنے لگانے والے اور قصد کھولنے والے اور کثیر بان لگانے والے عورت حاکم کے سامنے

عطا کرتا ہے اور سلمانؓ و ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد نماز کے مسجد سے نکل کر چہرے کے دروازے پر کھڑے تھے کہ فاطمہؓ تشریف لائیں آپ نے پوچھا کہ کہاں سے آتی ہو فرمایا کہ فلاں موتے کے گھر سے پھر آپ نے پوچھا کہ کیا تم اوہ کی قبر پر بھی گئی ہو فرمایا کہ عاۓ اللہ جلالت حکم آپ کے کرتی ہیں آپ نے فرمایا کہ اگر تم جاتیں تو تمکو جنت کی خوشبو ہرگز میسر نہ ہوتی ہیں اسی بنا پر عورتوں کو جنازے کے ساتھ بھی جانا مباح نہیں ہوا اور مروی ہے کہ پہلی مرتبہ حضرت کو مدینہ میں جنازے کے ساتھ جانے کا اتفاق ہوا تو عورتوں کو بھیجے جنازے کے جاتے ہوئے دیکھا پس اون لوگوں سے پوچھا کہ آیا تم جنازہ اٹھاتے ہو یا جماعت کے ساتھ اوہ کی نماز پڑھتے ہو کہا کہ ہم کچھ نہیں کرتے ہیں پس آپ نے کہا کہ اے گنہگار وہ اپنے گھر بھر جاؤ مسئلہ شرح طحاوی میں ہے کہ عورت موتے کو قبر میں رکھنے کے لیے اور سکا ذورحم محرم اولے ہے اور بشرط نہونے اونکے جنبی کا ہونا کچھ مضائقہ نہیں ہر مسئلہ اگر کوئی عورت کسی مکان میں بغیر حکم اوہ کے مالک کے داخل ہووے تو وہ مستوجب احتساب ہے یا نہیں جواب اگر وہ عورت مالک مکان کی قرابت میں ہے تو اسکا جانا حلال ہے ایطرح اگر شوہر اسکا ذورحم ہے تو اسکی عورت کو بھی بغیر اجازت کے جانا حلال ہے اور محیط میں ہے کہ اسی سبب سے نزدیک امام عظیمؒ کے ہاتھ کاٹنا اس عورت کا جسے اپنے شوہر کے محرم کے گھر میں چوری کی ہو درست نہیں ہے اور سولے اس صورت کے سبب پر احتساب درست ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ لا تذخروا بیوتاً غیر بیوتکم یعنی تمنا شدہ یعنی جب تک کہ اجازت نہ ہو مسئلہ عورتوں کو اپنے منہ پر بقیع ایسے طور سے ڈالنا چاہیے کہ وہ منہ سے علیحدہ رہے پس یہ مسئلہ دلالت کرتا ہے کہ بغیر ضرورت کے اوکو منہ کھولنا درست نہیں ہے جیسا کہ ایام حج میں انکو منہ چھپانے سے مانعت ہے کتاب النکاح میں نوازل کے مذکور ہے کہ ابو بکر رحمہ اللہ پوچھے گئے کہ اس عورت کے حال سے جو اپنے بالوں کو کاٹ ڈالتی تھی تو کہا کہ اس فعل سے تو یہ گھر سے پھر پوچھا گیا کہ اپنے شوہر کی اجازت سے اگر کاٹ ڈالے تو کہا کہ طاعت مخلوق کی خالق کی نافرمانی میں نہیں ہے اسلئے کہ اسے اپنی جان کو مردوں کے ساتھ مشابہ کیا اور مشابہت کرنے والوں پر خدا نے لعنت

وقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما انا من البرود ولا البرؤوس یعنی میں بازمی کھیلنے والا نہیں ہوں اور نہ بازمی کھیلنے والا مجھے ہے یعنی میں اوس سے بری و بیزار ہوں وقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما اہاک عن ذکر اللہ تعالیٰ فہو میسر یعنی جو چیز کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے باز رکھے وہ جواب ہے اور عطا رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ہر قار جو اپنے ہناتک کر لے کون کا ساتھ کھینکے بھی کھیلنا جواب ہے اور مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ شطرنج کھیلنے والوں کی طرف سے گدڑے تو فرمایا کہ ما ہذہ التماثل المتی اتم بہا عاکفون اور اکثر حال بازمی شطرنج کا بھیہ ہے کہ نماز سے باز رکھتی ہے اور اگر کہا جاوے کہ اس سے قواعد لڑائی کے معلوم ہوتے ہیں تو ایسا کہنا جائز نہیں اس واسطے کہ فعل لعب سر قربت مراد ہو جاتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ فلا تتخذوا آیات اللہ ہزوا یعنی اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو مذاق نہ ٹھراؤ اور بستی نے وان تستقسموا بالازلام کی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ ازلام شطرنج ہے اور اسی پر سفیان ثوری و کچ رحمہما اللہ نے بھی موافقت کی ہے اور سیر ذخیرہ میں مذکور ہے کہ ابو بکر عیاض رحمہ اللہ سے اس شخص کا حال پوچھا گیا کہ وقت شطرنج کھیلنے کے اوسکی بی بی نے اوس سے کہا کہ ہنہ علماء سے سنا ہے کہ شطرنج کا کھیلنے والا خدیا کا دشمن ہے اور منع کیا تو شہیہ ہرنے فارسی میں کہا کہ دون کہ من دشمن خدا یم شکیم و نیار ام یعنی جب میں دشمن خدا ہوں تو ام اور معتبر میں نہیں کرتا پس ابو بکرؓ نے جواب دیا کہ بموجب قول علماء کے یسخت امر ہو جاہو کہ اوسکی عورت باہن ہو جاوے اور نواح کی تجدید کرے اور بعضوں نے کہا کہ کافر نہیں ہوتا ہے اور منجملہ لعب کے کبوتر بازمی ہے اور امام محمدؒ نے کہا ہے کہ جو شخص ساتھ کبوتر بازمی اور جو اور صید کے مشغول ہو وہ سفلہ اور کمینہ ہے مسئلہ شطرنج کھیلنا بئیت تیزی ذہن اور زیادتی فہم کے جائز ہے یا نہیں جواب نہیں جائز ہے تجنیس اور مرید میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے عربی میں کہا کہ تیزی ذہن اور زیادتی فہم کے واسطے شطرنج کھیلنا حرام نہیں ہے اور پھر فارسی میں کہا کہ اگر کتاب یا خبر یا قیاس سے یہ بازمی حرام ہے تو اپنی عورت کو تین طلاق ہے پس مجھ و اس کہنے کے ادسکے عورت پر طلاق واقع ہوئی اس واسطے کہ خبر سے ثابت ہو چکا ہے کہ شطرنج کھیلنا حرام ہے پھر اگر کوئی کہے کہ نزدیک امام شافعیؒ کے کھیلنا

عطا کرتا ہے اور سلمانؓ و ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد نماز کے مسجد سے نکل کر چہرے کے دروازے پر کھڑے تھے کہ فاطمہؓ تشریف لائیں آپ نے پوچھا کہ کہاں سے آتی ہو فرمایا کہ فلاں موتے کے گھر سے پھر آپ نے پوچھا کہ کیا تم اوہ کی قبر پر بھی گئی ہو فرمایا کہ عاۓ اللہ جلالت حکم آپ کے کرتی ہیں آپ نے فرمایا کہ اگر تم جاتیں تو تمکو جنت کی خوشبو ہرگز میسر نہ ہوتی ہیں اسی بنا پر عورتوں کو جنازے کے ساتھ بھی جانا مباح نہیں ہوا اور مروی ہے کہ پہلی مرتبہ حضرت کو مدینہ میں جنازے کے ساتھ جانے کا اتفاق ہوا تو عورتوں کو بھیجے جنازے کے جاتے ہوئے دیکھا پس اون لوگوں سے پوچھا کہ آیا تم جنازہ اٹھاتے ہو یا جماعت کے ساتھ اوہ کی نماز پڑھتے ہو کہا کہ ہم کچھ نہیں کرتے ہیں پس آپ نے کہا کہ اے گنہگار وہ اپنے گھر پر جاؤ مسئلہ شرح طحاوی میں ہے کہ عورت موتے کو قبر میں رکھنے کے لیے اور سکا ذورحم محرم اولے ہے اور بشرط نہونے اونکے جنبی کا ہونا کچھ مضائقہ نہیں ہر مسئلہ اگر کوئی عورت کسی مکان میں بغیر حکم اوہ کے مالک کے داخل ہووے تو وہ مستوجب احتساب ہے یا نہیں جواب اگر وہ عورت مالک مکان کی قرابت میں ہے تو اسکا جانا حلال ہے ایطرح اگر شوہر اسکا ذورحم ہے تو اسکی عورت کو بھی بغیر اجازت کے جانا حلال ہے اور محیط میں ہے کہ اسی سبب سے نزدیک امام عظیمؒ کے ہاتھ کاٹنا اس عورت کا جسے اپنے شوہر کے محرم کے گھر میں چوری کی ہو درست نہیں ہے اور سولے اس صورت کے سبب پر احتساب درست ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ لا تذخروا بیوتاً غیر بیوتکم یعنی تمنا شدہ یعنی جب تک کہ اجازت نہ ہو مسئلہ عورتوں کو اپنے منہ پر بقیع ایسے طور سے ڈالنا چاہیے کہ وہ منہ سے علیحدہ رہے پس یہ مسئلہ دلالت کرتا ہے کہ بغیر ضرورت کے اوکو منہ کھولنا درست نہیں ہے جیسا کہ ایام حج میں انکو منہ چھپانے سے مانعت ہے کتاب النکاح میں نوازل کے مذکور ہے کہ ابو بکر رحمہ اللہ پوچھے گئے کہ اس عورت کے حال سے جو اپنے بالوں کو کاٹ ڈالتی تھی تو کہا کہ اس فعل سے تو یہ گھر سے پھر پوچھا گیا کہ اپنے شوہر کی اجازت سے اگر کاٹ ڈالے تو کہا کہ طاعت مخلوق کی خالق کی نافرمانی میں نہیں ہے اسلئے کہ اسے اپنی جان کو مردوں کے ساتھ مشابہ کیا اور مشابہت کرنے والوں پر خدا نے لعنت

وقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما انا من البرود ولا البرؤوس یعنی میں بازمی کھیلنے والا نہیں ہوں اور نہ بازمی کھیلنے والا مجھے ہے یعنی میں اوس سے بری و بیزار ہوں وقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما اہاک عن ذکر اللہ تعالیٰ فہو میسر یعنی جو چیز کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے باز رکھے وہ جواب ہے اور عطا رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ہر قار جو اپنے ہناتک کر لے کون کا ساتھ کھینکے بھی کھیلنا جواب ہے اور مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ شطرنج کھیلنے والوں کی طرف سے گدڑے تو فرمایا کہ ما ہذہ التماثل المتی اتم بہا عاکفون اور اکثر حال بازمی شطرنج کا بھیہ ہے کہ نماز سے باز رکھتی ہے اور اگر کہا جاوے کہ اس سے قواعد لڑائی کے معلوم ہوتے ہیں تو ایسا کہنا جائز نہیں اس واسطے کہ فعل لعب سر قربت مراد ہو جاتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ فلا تتخذوا آیات اللہ ہزوا یعنی اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو مذاق نہ ٹھراؤ اور بستی نے وان تستقسموا بالازلام کی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ ازلام شطرنج ہے اور اسی پر سفیان ثوری و کچ رحمہما اللہ نے بھی موافقت کی ہے اور سیر ذخیرہ میں مذکور ہے کہ ابو بکر عیاض رحمہ اللہ سے اس شخص کا حال پوچھا گیا کہ وقت شطرنج کھیلنے کے اوسکی بی بی نے اوس سے کہا کہ ہنہ علماء سے سنا ہے کہ شطرنج کا کھیلنے والا خدیا کا دشمن ہے اور منع کیا تو شہو ہرنے فارسی میں کہا کہ دون کہ من دشمن خدا یم شکیم و نیار ام یعنی جب میں دشمن خدا ہوں تو ام اور معتبر میں نہیں کرتا پس ابو بکرؓ نے جواب دیا کہ بموجب قول علماء کے یسخت امر ہو جاہو کہ اوسکی عورت باہن ہو جاوے اور نواح کی تجدید کرے اور بعضوں نے کہا کہ کافر نہیں ہوتا ہے اور منجملہ لعب کے کبوتر بازمی ہے اور امام محمدؒ نے کہا ہے کہ جو شخص ساتھ کبوتر بازمی اور جو اور صید کے مشغول ہو وہ سفلہ اور کمینہ ہے مسئلہ شطرنج کھیلنا بئیت تیزی ذہن اور زیادتی فہم کے جائز ہے یا نہیں جواب نہیں جائز ہے تجنیس اور مرید میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے عربی میں کہا کہ تیزی ذہن اور زیادتی فہم کے واسطے شطرنج کھیلنا حرام نہیں ہے اور پھر فارسی میں کہا کہ اگر کتاب یا خبر یا قیاس سے یہ بازمی حرام ہے تو اپنی عورت کو تین طلاق ہے پس مجھ و اس کہنے کے ادسکے عورت پر طلاق واقع ہوئی اس واسطے کہ خبر سے ثابت ہو چکا ہے کہ شطرنج کھیلنا حرام ہے پھر اگر کوئی کہے کہ نزدیک امام شافعیؒ کے کھیلنا

کسی شخص کے واسطے دفن کرنے مروے کے زمین غیر ملک میں قبر کھودی اور دوسرے نے اپنی
 میت کو اوس میں دفن کیا تو اوسکو اجرت کدائی قبر کی لینا جائز ہے نہ نکالنا اُس کا ۱۴ اوس
 اجرت سے دوسری قبر کھودا اگر دفن کرے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ جب
 کوئی شخص مروے کو زمین غیر ملک میں دفن کرے تو اُس کے مالک کو اختیار ہے کہ مردی کو
 نکال دالے اور اوس زمین کو برابر کر کے کھیتی کرے اور امام محمد رحمہ اللہ نے وقت ذخیرہ میں
 ذکر کیا ہے کہ جن میں کو قبرستان قرار دیا گیا تو اوس میں مالک کے اجازت کی کچھ ضرورت نہیں ہے
 جب چاہے دفن کرے اور بعد نہ بانی رہنے زمین کے پھر اوس میں دفن کرنا نہیں جائز ہے
 مسئلہ مجوس کے قبرستان میں مسلمانوں کا قبرستان بنانا جائز ہے جبکہ نشان قبر و کھاد اوس میں
 باقی نہ ہو اور اگر ایسا نشان باقی ہو کہ اُس کے کھودنے سے ہڈیاں نکلیں تو اوسکو دور کر کے
 اپنا قبرستان بنالین گیا مگر نہیں معلوم ہے کہ پہلے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا تھی جو بکرا
 قبرستان تھا اوسکو کھود کر مسجد نبوی بنائی گئی اور کتاب الصلوٰۃ میں شرح طحاوی کے مذکور ہے
 کہ نزدیک امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قبر کو روندنا یا اوس جگہ قضا می حاجت کرنا یا نماز پڑھنا یا
 اوس پر سونا مکروہ ہے مسئلہ واسطے خواب کے قبر پر سر رکھنا جائز ہے یا نہیں جواب قبر پر سر
 رکھنے سے میت ایذا پاتی ہے ایسے اوس پر سر رکھ کر سونا نہیں جائز ہے جیسا کہ ابو قتلابہ نے
 احیاء میں کہا ہے کہ ہم شام سے بھرے کو آئے اور خندق میں اوٹ کر طہارت کی اور نماز پڑھی
 اور رات کو قبر پر سر رکھ کر سو رہا پس ناگاہ صاحب قبر نے نداوی کہ بیشک تو نے مجھ کو اذی
 چودھوان باب بیان میں جہاں کے اوس شخص نے جسے مقتول کی منکرات کی خبر دی
 اگر کسی کسی کے گناہ کرنے پر بادشاہ کو خبر ہوئی اوسکو باز رہنے کے واسطے تنبیہ اور منع کرے تو
 کچھ مضائقہ نہیں ہے اور خانیہ میں مذکور ہے کہ اگر جانے کہ بادشاہ اُس کے منکر کرنے پر تیار ہے
 تو بادشاہ کو اُس کے حال سے خبر دینا جائز ہے اور اگر جانے کہ وہ قادر نہیں ہے تو نہ کہے
 اور کفار شعی میں مروی ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور شکایت
 کی کہ ایک شخص میرے مال کے چھین لینے کے واسطے آیا مگر تپا ہے تو اس پر کیا حکم ہے آنحضرت نے فرمایا کہ
 اوسکو اللہ تعالیٰ کا خوف دلا اور اگر نہ ڈرے تو بادشاہ سے مدد مانگ اور اگر بادشاہ نہ تو

ہمسائے کے مسلمان سے بد و مانگ اور اگر مسلمان نہ ہو تو اس سے قتال کرنا تو شہید ہونے کا اپنے مال سے نفع پانے کا

پندرہواں باب بیان میں اوس حتما کے جو مسجد میں کیا ہے

جو شخص کہ تعویذ میں تورات یا انجیل یا قرآن مجید لکھ کر مسجد میں فروخت کرے اور گھر کے زمین پر دیر دیتا ہو اور بعض اوسکے مال بکے تو اوسکو مال لینا نہیں جائز ہے اور ہر سال پر مال لینے کی مسجد کی تخصیص نہیں ہے پس مسجد اور غیر مسجد میں احساب عام ہے مسئلہ مسجد کی کچی ہوئی مٹی یا پورے پر مسح کرنا حلال نہیں ہے لیکن وہ مٹی کہ گوشہ مسجد میں جمع ہو اور سپر کہ مضائقہ نہیں ہے مسئلہ مسجد میں بیٹھ کر معلم یا کاتب کو باجرت پڑانا یا لکھنا جائز نہیں ہے اور خانہ میں محمد بن مسلمہ سے مروی ہے کہ کوئی شخص حفاظت کے واسطے مسجد میں بیٹھ کر سیتے تو کہ مضائقہ نہیں ہے اور تمیز نماز عید کے نفل پڑھنا یا اوس مسجد میں کہ نماز پنجگانہ باجماعت ہوتی ہو جائز ہے کی نماز پڑھنا مکروہ ہے اور پڑھنے والا مستوجب حتما ہے اور مسجد کی حجت پر چڑھنا موجب احساب نہیں ہے اور مسجد کے اندر کنواں بنانا ناجائز اور اگر پڑانا کنواں موجود ہو تو اوسکو بند کرنا بھی ناجائز ہے اوسکا حکم مثل چادر خرم کے اور مسئلہ درزیوں کو مسجد میں بیٹھ کر کپڑا سینا مکروہ ہے اور اگر مسجد میں بیٹے ہوئے پائے جائیں تو نکال دینا جائز ہے مسئلہ جو آدمی پورب کی جانب منہ پھیر کے بیٹھا ہو تو اور اس کے سامنے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ اور غیر مشروع ہے کیونکہ پیش کعبہ کے ہو جاتا ہے مسئلہ مسجد میں یا مسجد کے پورے پر تھوکرنا ناجائز ہے کیونکہ جناب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ان مسجد نیز وی من الخمامۃ کما تنزوی الجملۃ من النار یعنی مسجد کو گلکھار سے پاک رکھنا چاہئے جیسے کہ چمڑا لک سے چایا جاتا ہے اور وجہ نہ الذل و تحقیر کی پورے پر پڑے کہ وہ مسجد کے آئینہ اور قبوع اپنے تابع کے حکم میں ہمیشہ رہتا ہے اور اگر نماز میں گلکار آ جاوے تو اپنی آئین یا کپڑے میں لیلے اور اگر اوس سے مضطر ہو تو اوپر پورے کے تحقیر نہ کیونکہ پورے یا عین مسجد نہیں ہے مسئلہ مسجد میں درخت لگانا واسطے سائے اور آرام پانے آدمی کے درست ہے بشرطیکہ اوس سے صفوف میں تفرقہ نہ ہو اور اگر اپنے نفع کے لیے ہو اور صف میں ہی

موجب نفقہ کا ہو یا درخت کا لگانا ایسی جگہ ہو کہ ساتھ معبد نصارے کے مشابہت نہ رکھتا ہو تو نہیں درست ہے اور اس سائل کو صدقہ دینا مکروہ ہے جو صفوں کو بھاڑ کر اگلی صف میں جا بیٹھے اس واسطے کہ گویا یہ گناہ بر اعانت کرنا ہے اور ملقط میں ہو کہ جامع مسجد کے فقیر کو صدقہ دینا مکروہ ہے تو فقیر نے کہا کہ یہ خطی بر اعانت کرنا ہے اس واسطے کہ وہ ہے اور خلعت ابن ابیوب نے کہا ہے کہ اگر میں قاضی ہوتا تو جامع مسجد میں خیرات کرنے والے کی گواہی قبول نہ کرتا اور فقیر ابو بکر بن سخیل نے کہا ہے کہ ایک پوسیدہ مسجد میں خیرات کرنا شریعہ کے برابر ہے اور اس کے گناہ کا کفارہ ہوتا ہے اور ملقط ناصری میں ہے کہ مسجد سے ابابیل اچھا گھر کے گھونسلے کو دور کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور کفایہ شعبی میں ہے کہ کسی قاضی سے پوچھا کہ وقت خطبہ کے پہلے اس سے جامع مسجد میں خیرات یا صدقہ دینا جائز ہے یا نہیں تو کہا کہ نہیں جائز ہے اگرچہ سائل کی ہلاکت کا خوف ہو اس لیے کہ خطبہ جمیع عبادات کا سر ہے اور اس وقت میں تسبیح اور تہلیل یا تلاوت قرآن مجید جائز نہیں ہے پس درجہ اولے خیرات دینا منع ہے لیکن پہلے خطبہ کے پس اگر سائل اپنی جگہ پر بیٹھا ہے اور صفوں میں نہیں پھرتا تو اس کو خیرات دینا جائز ہے لیکن جو کہ صفوں کو چیرے ہیں اور خطی میں مشغول ہیں تو ایسوں کو دینا حرام ہے اور وہ ملعون ہے کیونکہ یہ ذکر اور فکر میں تشویش ڈال رہا ہے مروی ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اذکان یوم القیمۃ نادی مناد ایا قوم اعداء اللہ فلا یقوم الا سوال المسجد لان المسجد انما بنیت للصلوة والذکر لا للکسب الشکایۃ من اللہ تعالیٰ یعنی قیامت کے دن پکارنے والا پکارے گا کہ اے اللہ تعالیٰ کے دشمن کھڑے ہو پس کوئی نہ کھڑا ہو گا مگر سائل جامع مسجد کا اس واسطے کہ مسجد نماز کے لیے بنائی گئی ہے نہ واسطہ کہ اس کی حرکات کے قال اللہ تعالیٰ وان المساجد للہ فلا تدعون مع اللہ احدا پس جان تو کہ دینا اور آخرت اور دنیا میں اس واسطے اللہ تعالیٰ کے ہے لیکن نقطہ مسجد کا ذکر کرنا اور اپنی طرف نسبت کرنا سبب شرفیت اور فضیلت کے ہے اور مسجد خانہ خدا ہے اور مومنین اللہ کے دوست ہیں پس جبکہ اس کا دوست اس کے دربار میں آوے اور اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں کے ساتھ دربار میں ہوا اور کوئی شخص آئے اور اس کی سلطنت کی اس کے شانے شکایت کرے

تو اس وقت اس پر کیا ہوگا ضرور ہے کہ اس پر بادشاہ غصہ کر چکا کرتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ قیاس یہ ہے کہ جامع مسجد میں صدقہ کرنا کسی صورت میں جائز نہیں ہے لیکن تخطی کرنے والوں کو صدقہ دینا احسان سمجھا ہے کیونکہ نقد ص عامہ سے نقد حق اور حق سائل کے بیان میں ثابت ہو چکا ہے اور خانہ کے کتاب و خط و الاباحت میں ابو نضر عیاض رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جو کوئی سوال کرنے والوں کو جامع مسجد سے نکالے تو میں امید وار ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کے گناہ کو بخش دے کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ اس سے ثابت ہو کہ محتسب جائز ہے سوال کرنے والوں کو جامع مسجد سے نکال دینا اور غیبت اس کی اور اس کے مددگاروں کی ثابت ہوئی اور جنہیں مزید میں مذکور ہے کہ جب سائل صفو کو نہ چیرتا ہو اور نہ سامنے نازیوں کے گزرتا ہو اور بسبب کحاف اور تعفیف کے لوگوں سے سوال پوچھ کرنا ہو یا حاجت ضروری کے لیے سوال کرتا ہو تو اس کے دینے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زانیعین لوگ مسجد میں سوال کیا کرتے تھے تنگیاں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنی انگوٹھی حالت کوع میں صدقہ دیدی پس اللہ تعالیٰ نے اونکی بیج کی اور فرمایا کہ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْكَوْنِ اور اگر سائل ایسا ہو جیسا کہ ہم بیان کر چکے تو صدقہ دینا مکروہ ہے اور خلاصہ میں مذکور ہے کہ حالت خطیب میں کلام نکرے اگر چہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہو لیکن ہاتھ یا آنکھ کے اشارے سے امر بالمعروف یا نہی عن المنکر کرنا درست ہے کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ محتسب کے مددگار کو چاہیے کہ حالت خطیب میں فقیر و نکو ساتھ کلام کے دفع نہ کریں بلکہ اشارے لے لے ابن مسعود سے مروی ہے کہ پہنچے جیسے کے دن حالت خطیب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سلام کیا تو آپ نے اشارے سے سلام کا جواب دیا اور وہ چیزیں کہ جنبہ مسجد میں احتساب کیا جاوے چہ بین کہ جسکو شیخ ابو بکر خصاص نے کتاب احکام القرآن میں تفسیر میں فی بیوت اذن اللہ ان ترفع کے روایت کی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنی مسجدوں کو لڑکے اور دیوانے اور آواز بلند کرنے اور خرید و فروخت اور حدود کے قائم کرنے سے بچاؤ گناہ ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ پہنچے اسی حدیث پر عمل کیا اور جسے کو دن

مسجد میں پانی اور نچکے اور مسواک وغیرہ کے بیچنے اور لڑکے اور دیوانے کے آنے سے منع کیا اور خانہ میں ہے کہ مختلف کو مسجد میں خریدنا اور بیچنا کسی چیز کا بارادہ حاصل کرنے طعام اور اشیای ضروری کے درست ہے اور اگر بارادہ نفع اور تجارت کے ہو تو مکروہ ہے اور تفسیر ام المعانی میں معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث مروی ہے کہ اپنی مسجدوں کو بچون اور دیوانوں اور کھینچنے تلوار اور بلند کرنے آواز اور قائم کرنے حدود اور خرید و فروخت اور خصوصت اور جھگڑوں سے بچاؤ اور جمعے کے دن مسجدوں کو خوشبودار کرو اور دروازے کے اوپر مقام طہارت اور غسلخانہ بناؤ اور طہیریہ میں مذکور ہے کہ مسجد میں وضو کرنا مکروہ ہو مکروہ جب کہ واسطے وضو ہی کے بنائی گئی ہو اور مسجد میں راستہ بنانا مکروہ ہے مگر بندر اور بغیر ضرورت نماز کے مسجد میں بیٹھنا کچھ مضائقہ نہیں ہے لیکن اگر سبب اسکے کوئی چیز مسجد کی ضائع ہو جائے تو بیشک وہ ذمہ وار ہے اور مسجد میں سوگ کے واسطے بیٹھنا مکروہ ہے اور غیر مسجد کے لیے خلعت اور اجازت ہے اور اسکا ترک کرنا بھی اولے افضل ہے اور محیط میں ہے کہ کعبہ پر نماز پڑھنا یا اسکی چھت پر چڑھنا بغیر ضرورت کے مکروہ ہے اور اسبطر سے ہر مسجد کی چھت پر چڑھنا مکروہ ہے اور اسی وجہ سے شدت گرمی میں چھت پر چڑھ کر نماز پڑھنا جماعت کے ساتھ مکروہ ہو اگر جبکہ مسجد تنگ ہو تو چھت پر چڑھ جانا مکروہ نہیں ہے اور شدت گرمی مسجد جب ضرورت نہیں ہو سکتی لہذا منع ہوا بلکہ سختی گرمی کی باعث زیادتی اجرا و ثواب کی ہے اور محیط کے باب الوقت میں مذکور ہے کہ ایک مسجد اتنی تنگ تھی کہ اوسمیں محلے کے نمازی نہیں ساسکتے تھے پس بعضوں نے کہا کہ یہ مسجد ہمسایہ کو دہو کہ وہ اس تنگی کو دیکھ کر شاید اپنا مکان دیدے تاکہ مسجد کی فراخ اور کشادہ ہو جاوے پس امام محمد نے کہا کہ یہ درست نہیں ہے اور فقہی میں ہے کہ مسجد کے بنانے والے اور قبضہ رکھنے والے کو مسجد پر درپیش بنانا درست ہے اور اگر اوسنے اپنے قبضے سے نکال دیا اور دوسرے کے قبضے میں ہو گئی اور ہجرا دینے چاہا کہ میں کچھ بناؤں تو ہجرا و سکونانا نہیں درست ہے اور مثلاً کسی نے اپنی زمین کو مسجد قرار دیا اور اس سے منفعت لینا چاہا تو یہ صحیح نہیں ہے اور وقت محیط کی فصل بایسویں میں مذکور ہے کہ کسی نے امام شمس الاسلام

جندی سے پوچھا قبرستان بنانے میں اوس مسجد کے کہ متولی اوسکا مرگیا تھا اور بسبب پڑوائی امیرون کے شکستہ اور ویران ہو گئی تھی تو جواب دیا کہ نہیں جائز ہے اور مسجد میں جائناز بچھانے سے منع نہ کیا جاوے اس واسطے کہ فسادے میں مذکور ہے کہ جو کوئی جائناز مسجد میں بچھاوے یا مسافر خانے میں ٹھہرے اور بعد اوسکے پھر کوئی دوسرا آدمی آوے تو اگر مکان میں گنجائش ہو تو مسافر اوس سے مزاحمت نہ کرے کیونکہ امین وحشت ڈالنا ہے اور اگر گنجائش نہ ہو تو مزاحمت کرنی روا ہے پس اسنے اس بات پر دلالت کی کہ یہ منع اور شکنجہ نہیں ہے اور باوجود ہونے گنجائش کے اوّل سے مزاحمت کرنی بالاکراہ جائز ہے اور یہ اس مسئلہ پر قیاس کیا گیا ہے کہ کسی زمین مباح میں قبر کھودی اور باوجود گنجائش ہونے کے دوسرے نے اگر اوسی میں دوسرے مردے کو دفن کیا تھوڑا اور کھود کر تو اسکا دفن کرنا بالاکراہ جائز ہے اور مسجد میں چڑنا یا سونے کے پانی سے نقش بنانا واسطے زمینت دنیا اور ریا کے مکروہ ہے لیکن جبکہ تعظیم مسجد کے واسطے ہو تو درست ہو کیونکہ عثمان نے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منقش کیا تھا اور باوجود ہونے بہت اصحاب کے کسی نے اوس پر انکار نہ کیا پھر اگر کہا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب یہ اُمت مسجد اور قرآن کو زینت دیگی تو مسخ اور فسادت اور خیرت امین نازل ہوگا پس جواب دیا جائیگا کہ ہم اس حدیث کو وجہ اوّل پر حمل کرتے ہیں اور فعل عثمان کا واسطے تعظیم مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھانہ بنیت ریا اور زینت دنیا کے اور نماز جنازے کی مسجد میں پڑھنی مکروہ ہے پس کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اس طرح مسجد میں اوس دیکو رکھنا مکروہ ہے کہ جو رات کو مر گیا ہو اور بوجہ وقت کے قبرستان میں نہ لیجا سکتے ہوں اور شرح کرخی میں مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنہو امسا جدم صبیانم لانا لا یومن منہ النجاستہ یعنی اپنی مسجدوں کو لڑکوں سے بچاؤ اس واسطے کہ اسنے پلیدی کا خوف ہو اور نبی ہائیت میں بھی ہے مسئلہ اور مثل وضو کے مسجد میں کٹی کرنا بھی مکروہ ہے اور مسجد میں جھگڑا کرنا منع ہے اسلئے کہ مسجد واسطے ذکر اور عبادت اللہ کے بنائی گئی ہے نہ واسطے خصوصیت اور جھگڑانے کے اور اسی پر فتوے ہے اور بعض سلف رحمہ اللہ

مسجد میں سونے کو بھی مکروہ جاتا ہے جیسا کہ فرمایا ابن عباسؓ نے کہ لاتخذه وہ بیتا ولا مقبلا یعنی مسجد کو شبہ باش اور خواجگاہ نہ بناؤ اور بعضوں نے اجازت دی ہے اور صحیح یہ ہے کہ مسجد میں سونا مکروہ ہے اور دلیل اسکی اوپر گد چکی ہے اور مسجد میں فضول بات اور شوخیوں کو کرنا مکروہ ہے اور احتساب واجب ہو اوس شخص پر کہ تخطی فی الرقاب کرتا ہو اور صفوں کو چیرتا ہو کفایہ شعبی میں مذکور ہے کہ تخطی فی الرقاب یعنی لوگوں کو بچا کر آگے جا بیٹھنا نہیں جائز ہو اسواسطیکہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے

کہ لان اشرب قد حامن الخمر احب الی ان اترک صلوٰۃ الحجۃ ولا ان اترک صلوٰۃ الحجۃ حب الی من ان تخطی رقاب الناس یعنی ایک پیالہ شراب کا پینا مجکو محبوب ہو اس سے کہ نہ جمعہ کی چھوڑ دوں اور نماز جمعہ کی چھوڑنا مجکو محبوب ہو زیادہ اس سے کہ تخطی فی الرقاب کروں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ من تخطی رقاب الناس یوتے یوم القیمۃ یحبل فطرۃ حتی یرانی الناس علیہ یعنی جو کوئی لوگوں کو جمعہ مسجد میں بھانڈے وہ دن قیامت کے آگے گا اور سب سے پہلے کے رکھا جائے گا تاکہ اوسپر سے لوگ گزریں مسئلہ جمعے کے دن قصہ خوانوں کے نزدیک بیٹھا مکروہ ہے اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حلقہ کرنے سے پہلے نماز جمعے کے منع فرمایا ہے مگر عالم کو کہ منع کرے فعل متکرر ہے اور دراصل اللہ تعالیٰ کے عذاب سے اور قوت القلوب میں مذکور ہے کہ قصہ خوانی بدعت ہو اور قصہ خوان کو جمعہ مسجد سے نکالنا درست ہے اور ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ مسجد میں آئے اور اپنی جگہ پر بیٹھو اور ایک قصہ خوان کو قصہ خوانی کرتے دیکھا پس فرمایا کہ اے لوگو! قصہ خوان نے کہا کہ میں نہیں جانتا ایلے کہ میں تم سے پہلے آیا ہوں پس اپنے حکم دیا پیادہ میر بازار کو کہ نکال دے اے لوگو! اور نکال دیا پس اس حدیث نے بہت چیزوں پر ولالت کی ایک یہ کہ اگر قصہ سنت ہوتا تو کین ابن عمرؓ اس کے اٹھانے میں اوس جگہ سے کوشش کرتی حالانکہ وہ پہلے اونے آیا ہوا تھا اور مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ للیقن احدکم اخا من مجلس ولكن تخو یعنی ہرگز کوئی اپنے بھائی کو مجلس سے نہ اٹھا دے بلکہ مجلس کو کشادہ کر دے اور یہی حال تھا اون حضرت کا بھی کہ جب مجلس سے کوئی اٹھتا

تو آپ اسکی جگہ پر نہ بیٹھتے تھے یہاں تک کہ وہ وہیں آتا تھا اور ساتھ اس قصہ خوان کے
ایسا نہ کیا دوسرے یہ کہ انکی مجلس مسجد میں مقرر رہتی، اور بعضوں نے اسکو مکروہ کہا ہے اور
وسیل اسکی اور پر گزر چکی ہے تیسرے یہ کہ ظالم کی شکایت کو نوال سے کرنا درست ہو
اور قوت القلوب میں مذکور ہے کہ ایک قصہ خوان نزدیک حجرہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ
کے بیٹھکر قصہ کہا کرتا تھا یہاں تک کہ اس سے آپکو ایذا پہنچتی تھی پس آپنے حضرت عمر کو
اس سے خبر دی پس حضرت عمرؓ نے اسکو ہتھ مارا کہ آپکی لکڑی ٹوٹ گئی اور پھر اسکو
بھگا دیا اس حدیث نے بھی بہت احکام پر دلالت کی ایک یہ کہ قصہ خوانی بدعت ہو
دوسرے یہ کہ شکایت ظلم کی محتسب سے کرنی جائز ہے تیسرے یہ کہ قصہ خوانکو لکڑی سے
مارنا درست ہو چوتھے یہ کہ قصہ خوان کو نکال دینا درست ہو بلکہ سنت ہو اور فقہ ابوالمہدی
رحمہ اللہ نے تنبیہ میں ذکر کیا ہے کہ بعض زاہدون سے مروی ہے کہ مجلس مسجد میں ہمہنہ
کسی چیز سے تکیہ نہ لگایا اور اپنا پانون کبھی دراز نہ کیا اور نہ دنیا کی بات کی اور وہ ذکر
کرنے روایت زاہد کی یہ ہے کہ اسپر اقتدا کیا جاوے اور فقہ نے بھی تنبیہ میں ذکر کیا
ہے کہ حرمت اور عظمت مسجد کی بندرہ چیزوں سے ہے ایک یہ کہ وقت داخل ہونے
کے مسجد میں سلام کرے جو وقت کہ لوگ ذکر اور فکر میں نہ بیٹھے ہوں اور اگر اوہیں کوئی
نویانہ نماز میں مشغول ہوں تو اسطرحے کہے کہ السلام علینا من ربنا وعلی عباد اللہ الساکین
دوسرے یہ کہ پہلے بیٹھنے سے دو رکعت نماز پڑھے کیونکہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کل شیء تحیۃ و تحیۃ المسجد رکعتان یعنی ہر چیز کے واسطے تحیت
ہے اور تحیت واسطے مسجد کے دو رکعت نماز ہے تیسرے یہ کہ مسجد میں خرید و فروخت
نہ کرے چوتھے یہ کہ مسجد میں تلوار میان سے نہ نکالے پانچویں یہ کہ مسجد میں جو چیز گرم ہو
اسکو نہ ڈھونڈے چھٹے یہ کہ بغیر ذکر اللہ تعالیٰ کے مسجد میں آواز بلند نہ کرے ساتویں
یہ کہ مسجد میں دنیا کی باتیں نہ کرے آٹھویں یہ کہ تھپی فی الرقاب نہ کرے نویں یہ کہ مسجد میں
جھگڑا نہ کرے دسویں یہ کہ صفت میں جگہ کو تنگ نہ کرے گیارہویں یہ کہ نمازی کے سامنے
ہو کر نہ گزرے بارہویں یہ کہ مسجد میں نہ تھوکے تیرہویں یہ کہ انگلیاں مسجد میں نہ چٹکائے

چودھویں یہ کہ مسجد کو نجاست سے پاک رکھے اور بچے اور دیوانے کو آنے نہ دے اور مسجد میں حدود و مشرعی نہ قائم کرے پندرہویں یہ کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے اور سیر و خیرہ کی کتاب الکفر میں مذکور ہے کہ شیخ عبدالکریم رحمہ اللہ سے اس شخص کا حال پوچھا گیا کہ جس کو ایک مشرعی واسطے مرمت مسجد کے طلب کی گئی یا مسجد میں حاضر ہونے کو کہا گیا تھا تو اس نے جواب دیا کہ مجھ کو مسجد سے کیا کام ہے نہ میں امرنی و فحشا نہ مسجد میں آؤنگا تو فرمایا کہ اس کئے سے کافر نہیں ہوتا ہے بلکہ اس پر تعزیر واجب ہے مسئلہ جب مسجد کثرت حاضرین کو تنگ ہو اور کوئی شخص نماز پڑھنے کے لیے آیا اور کوئی ایسی جگہ خالی نہ پائی کہ وہ نماز پڑھے مگر نزدیک اس شخص کے کہ وہ ذکر خدا میں مشغول تھا تو آیا محتسب کے جائز ہے کہ اس شخص کی اس جگہ سے ہٹائے یا نہیں تا وہ نماز پڑھ لے جواب محتسب کو ہٹانا اس کا جائز ہو جیسا کہ جنایات و خیرے کی فصل چھیسیں میں مذکور ہے کہ جب نمازی صبح و عصر تنگ ہو تو نمازی کو اونٹن اس شخص کا اپنی جگہ سے جائز ہے تاکہ نماز پڑھ لے اگرچہ وہ اللہ تعالیٰ کے ذکر میں اقرآن مجید کی تلاوت یا اعتکاف میں مشغول ہو مسئلہ مسجد میں بیٹھنا عبادت کی واسطے شرعاً درست ہے اور دلیل اسکی یہ ہے کہ اہل صفہ جو لازم مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھے اس میں سوتے تھے اور ایسی باتیں کرتے تھے جنہیں گناہ نہیں ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کو منع نہ کرتے تھے مسئلہ مسجد میں پیشاب کرنے والے کو عین حالت پیشاب میں منع کرنا جائز ہے یا نہیں جواب جب تک کہ وہ پیشاب کو فارغ نہ ہو منع نہ کیا جاوے کیونکہ مروی ہے کہ

ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را می اعرابیا ببول فی المسجد فقاموا علیہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا تزومواہ ثم دعا بولہ من ارفضت علیہ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک اعرابی کو مسجد میں پیشاب کرنے دیکھا پس بہت سے آدمی اس پر جمع ہوئے تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس پر غصہ کرو پھر آپ نے ایک ڈول پانی منگو کر اس پر بہا دیا۔

سولہواں باب بیان میں حجاب کے اس شخص پر جو واسطے تعزیت کے مسجد اور مقبرہ میں بعد ازین دن مرنیکے حاضر ہو اور نیز امور مکرر و ہمیشہ میں

اور انجملہ الیگ ہونا سجدہ تلاوت کا مجمع بین شرح طحاوی کبیر میں ہے کہ نماز وغیرہ میں سجدے کا ترک کرنا وقت تلاوت کے مکروہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْجُدْ وَاقْبَلْ تِلْكَ سُجُودَ الْحَقِّ لَا يَسْجُدُونَ بِسُجُودِ الْبَشَرِ اِنَّ السُّجُودَ لِلَّهِ اَلْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرِ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ اور انکی مذمت اور بڑائی بیان کی گئی اور عام ہونا وجوب سجدے کا مقتضی ہے تمام قرآن مجید میں وقت تلاوت کے خواہ وہ محل سجدے کا ہو یا نہ ہو پس جاننا چاہیے کہ تمام مجتہد و نحاسقوط سجدے پر اتفاق ہے مگر ان مقامات سے جو خاص کئے گئے ہیں تہر اگر کہا جاوے کہ جو کچھ کہ بیان کیا گیا ہے ترک سجدے کے متعلق ہے لیکن جبکہ تلاوت کرنے والا بعد زمانے کے سجدہ کرے تو یہ ترک نہیں ہے بلکہ خیر ہے تو اسکے جواب میں ہم کہینگے کہ سجدے کا ترک کرنا تلاوت کے وقت مطلق ہو خواہ بعد میں ادا کرے یا نہ کرے حکم اوسکا ترک کا ہوگا اور یہ مکروہ ہے اور علاوہ اسکے سجدے میں تاخیر کرنا بھی مکروہ ہے خواہ نماز میں ہو یا غیر نماز میں اسی طرح سے شرح طحاوی میں نفی ہے دوسرے بسبب صیبت کے مسجد میں بیٹھنا مکروہ ہے اور نقیہ ابو اللیث رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اور غیر مسجد میں بیٹھنا مکروہ نہیں ہے لیکن اسکا ترک کرنا افضل ہے انشاء اللہ احتساب میں باب مرنے کو ہم بیان کریں گے دوسرے ایام تحریت میں فرش بچانا تمام برائیوں سے بدتر ہے اسکو بھی باب مرنے میں بیان کریں گے اسواسطے کہ یہ مفید گہر اور خطیرے کے ساتھ نہیں ہو چوتھے یہ کہ عین تلاوت قرآن مجید میں کسی کی تنظیم کے واسطے اوٹھنا مکروہ ہے مگر باپ اور استاد کی تنظیم کے لیے درست ہے یا بچوں یہ کہ بطور بدعت کے قرآن پڑھنا مکروہ ہے اسواسطے کہ نظم قرآن کو بطور غنا اور راگ کے تغیر دینا اور پڑھنا حرام ہے چوتھے یہ کہ صورت فی یوح بنی ہوئی انگٹھیاں مہیا کرنا مکروہ ہے کیونکہ جس جگہ پر کہ تصویر رہتی ہے وہاں فرشتے نہیں آتے ہیں اور گراہت محیط میں مذکور ہے کہ کپڑوں پر یا مکانوں میں صورت بنانا حکم و بطور صریح اگر ایسی جگہ ہو کہ اولیٰ تنظیم بائی جاوے تو مکروہ ہے وگرنہ نہیں اور اسی بنا پر فرش میں صورت بنانا مکروہ نہیں ہے اسواسطے کہ اسپن پامالی اور خفیہ ہے اور اگر مرنے میں ہو تو مکروہ ہے اور جامع خانی میں مذکور ہے کہ اگر صورت بنی ہوئی پیچھے یا نیچے قدم کے ہو تو اس سے نماز مکروہ نہیں ہوتی کیونکہ اسپن اسکی امانت اور خفیہ ہے لیکن تصویر بنانے

اور رکھنے کی کراہت باقی ہے پھر اگر کہا جاوے کہ حجر غیر مصور یعنی صورت بنی نہ ہو کیا وہ میں
 بھی کراہت ہوگی اہم کہتے ہیں کہ یہ بھی مکروہ ہے جیسا کہ جنانہ محیط میں مذکور ہے کیونکہ
 مروی ہے کہ جناب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی جائزے میں تشریف لے گئے تھے تو ایک
 عورت کو ماتھے میں حجر اور عود دان لیے دیکھا پس اپنے اوسکو وہمکایا اور خالد یا پس اس پر
 معلوم ہوا کہ تصویر بنی ہوئی حجر میں کراہت لہر دو وجہ ہیں اور تغیر صورت والے میں ایک وجہ
 ہے ساتویں وقت فارغ ہونے صد مجلس کی قرات سے لوگوں سے مصاحف کا لینا تاکہ
 لوگ پڑھنے سے باز رہیں اور صد مجلس کے جاہ کا لحاظ رکھیں منع ہو اور عمل کے ترک کرنا
 لوگوں کے واسطے خطر عظیم ہے آٹھویں واسطے زیارت کے عورتوں کا آنا مکروہ ہے اور
 ہم اوپر بیان کر چکے ہیں توین قبر پر سماع اور رقص کرنا حرام ہے، اور یہ بھی اہل احسان کے
 احتساب میں بیان کر چکے ہیں دسویں جھوٹا بولنا کہ ہم واسطے زیارت المیت کے آئے
 ہیں بلکہ انکا آنا صریحا سبب محافظت جاہ اور خاطر داری اولیامی میت کے ہے نہ زیارت
 اہل میت کے پھر اگر کہا جاوے کہ ان کے ارادہ باطنی کو تھنے کیونکہ جانا تو ہم کہتے ہیں کہ اہل
 بہت علامتیں ہیں ایک یہ کہ جب کوئی امیر مرے تو بہت لوگ اوسکی قبر پر جمع ہوتے ہیں
 اگرچہ وہ بڑا اور مجتہد ہو بخلاف فقیر کی جنت اور صلح کے سبب کہ اگر وہ معاملہ واسطے اللہ تعالیٰ
 کے ہوتا تو برعکس طور میں آتا دوسرے یہ کہ جب قبر میت پر کوئی شخص نہیں آتا ہو تو افسر یا
 میت بہت ناراض ہوتے ہیں اور ایذا پاتے ہیں پس اگر یہ کام ان کے واسطے ہوتا تو کیوں
 سے ایذا پاتے دوسرے یہ کہ جب ان سے کوئی عذر خواہی کرتا ہے تو یہ اوسکو اپنے حق میں منت
 اور حسان سمجھتے ہیں پس اگر یہ کام لہو ہوتا تو ان سے عذر خواہی کیوں ہوئی گیارہویں قبر پر
 شرب پینا منع ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ علامات قسوة القلوب الکل فی المقابر اور
 دوسری حدیث میں ہے کہ الاکل فی المقابر یقسی القلب بارہویں درختوں کی پتی توڑ کر اور اوس
 کوئی چیز مثل درخت کے بنا کر کنارہ قبر کو زمین دینا منع ہے اور بغیر ضرورت گھانسن بھی
 کاٹنا منع ہے کیونکہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مغرب اور عشا کے درمیان
 میں گھانسن اوکھاڑنے سے منع کیا ہے اور پھر یہ آیت پڑھی کہ ان من شی الا یسجد بحمدہ ولکن

لا تفتنون نسیم اور قید ساتھ عشا کے واسطے ہے کہ ما بین مغرب اور عشا کے نباتات کھاد کھینا
 چھایا کر ضرورت سے کیونکہ آیت مطلقہ مانعت پر دال ہے لیکن مباح ہونا سبب ضرورت کے ہے
 اور خلاصۃ الافحار میں مذکور ہے کہ لکڑی اور گھاس ترک کا کاٹنا بغیر حاجت کے مکروہ ہے تبرہ میں
 اہل مصیبت پر ساتھ آواز کے قرآن پڑھنا خواہ بعد ختم کے ہو یا قبل ختم کے مکروہ ہے واسطے
 کہ اہل مصیبت ساتھ گروہ آدمیوں کے مشغول رہتے ہیں اور یہ خلاف تعظیم ہے اور محیط میں
 مذکور ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قبر پر قرآن پڑھنا مکروہ ہے اور نزدیک مسجد
 کے مکروہ نہیں ہے اور یہی پرفتنی ہے اور صدر الشہید شیخ الخلیل البوکر بن محمد فضیل رحمہ اللہ سے
 روایت کرتے ہیں کہ قبرستان میں قرآن پڑھنا ساتھ آواز کے مکروہ ہے اور آہستہ سے پڑھنے
 میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور شیخ محمد بن ابراہیم سے مروی ہے کہ قبرستان میں سورہ ملک کا
 پڑھنا درست ہے اور دوسری سورتوں کا خواہ آواز سے ہو خواہ چپکے سے بخود ہرگز نہیں
 حاضرین کو مجمع میں آواز سے قرات کرنا مکروہ ہے اور محیط میں مذکور ہے کہ جن مشائخ رحمہم اللہ
 نے سیارہ خوانی کو آواز سے مجمع میں مکروہ کہا ہے منکب کچرا ہے ساتھ حدیث رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ تلاوت قرآن مجید کو آواز بلند سے مکروہ چلتے تھے پندرہویں
 خوشبو لگانا تیسرے روز مشابہت ہے ساتھ عورتوں کے اور یہ مشابہت منع ہے کیونکہ عورتوں کا
 مشیت پر تین دن سے زیادہ سوگ کھنا منع آیا ہے اور ما بین سوگ خوشبو بھی لگانا حرام ہے
 لیکن اپنے شوہر کے سوگ میں تیسرے دن خوشبو لگانا اعلیٰ درجہ کا سوگ تین دن سے
 زیادہ نہ ہونے والا کیونکہ اگر چھتے روز خوشبو لگائے گئے تو البتہ سوگ کے دن کچھ زیادہ ہو جاویں گے
 حالانکہ یہ حرام ہے کیونکہ مروی ہے کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے تیسرے روز خوشبو منگو کر اپنے
 منہ پر لگائی اور کہا کہ اگر میں حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے رشتہ تو منیک میں
 اس سے محروم رہتی اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ہے کہ لا یحل لامرأة تو من بالند
 والیوم الآخر ان تحسد علی میت فوق ثلثہ ایام الا علی زوجا فانما تحسد علیہ اربعۃ اشھر وعشر یعنی عورت
 مومنہ کو تین دن سے زیادہ اپنی میت پر سوگ کھنا حلال نہیں ہے مگر اپنے شوہر پر واسطے کہ
 سوگ اپنی شوہر کا چارہ مہینے اور دس دن ہے کہ کتاب ہندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے

اور رکھنے کی کراہت باقی ہے پھر اگر کہا جاوے کہ حجر غیر مصور یعنی صورت بنی نہ ہو کیا وہ میں
 بھی کراہت ہوگی اہم کہتے ہیں کہ یہ بھی مکروہ ہے جیسا کہ جنانہ محیط میں مذکور ہے کیونکہ
 مروی ہے کہ جناب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی جائزے میں تشریف لے گئے تھے تو ایک
 عورت کو ماتھے میں حجر اور عود دان لیے دیکھا پس اپنے اوسکو وہمکایا اور خالد یا پس اس پر
 معلوم ہوا کہ تصویر بنی ہوئی حجر میں کراہت لہر دو وجہ ہیں اور تغیر صورت والے میں ایک وجہ
 ہے ساتویں وقت فارغ ہونے صد مجلس کی قرات سے لوگوں سے مصاحف کا لینا تاکہ
 لوگ پڑھنے سے باز رہیں اور صد مجلس کے جاہ کا لحاظ رکھیں منع ہو اور عمل کے ترک کرنا
 لوگوں کے واسطے خطر عظیم ہے آٹھویں واسطے زیارت کے عورتوں کا آنا مکروہ ہے اور
 ہم اوپر بیان کر چکے ہیں توین قبر پر سماع اور رقص کرنا حرام ہے، اور یہ بھی اہل احسان کے
 احتساب میں بیان کر چکے ہیں دسویں جھوٹا بولنا کہ ہم واسطے زیارت المیت کے آئے
 ہیں بلکہ انکا آنا صریحا بسبب محافظت جاہ اور خاطر داری اولیامی میت کے ہے نہ زیارت
 اہل میت کے پھر اگر کہا جاوے کہ ان کے ارادہ باطنی کو تھنے کیونکہ جانا تو ہم کہتے ہیں کہ اہل
 بہت علامتیں ہیں ایک یہ کہ جب کوئی امیر مرے تو بہت لوگ اوسکی قبر پر جمع ہوتے ہیں
 اگرچہ وہ بڑا اور مجتہد ہو بخلاف فقیر کی جنت اور صلح کے سبب کہ اگر وہ معاملہ واسطے اللہ تعالیٰ
 کے ہوتا تو برعکس طور میں آتا دوسرے یہ کہ جب قبر میت پر کوئی شخص نہیں آتا ہو تو افسر یا
 میت بہت ناراض ہوتے ہیں اور ایذا پاتے ہیں پس اگر یہ کام ان کے واسطے ہوتا تو کیوں
 سے ایذا پاتے دوسرے یہ کہ جب ان سے کوئی عذر خواہی کرتا ہے تو یہ اوسکو اپنے حق میں منت
 اور حسان سمجھتے ہیں پس اگر یہ کام لہو ہوتا تو ان سے عذر خواہی کیوں ہوئی گیارہویں قبر پر
 شربت پینا منع ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ علامات قسوة القلوب الکل فی المقابر اور
 دوسری حدیث میں ہے کہ الاکل فی المقابر یقسی القلب بارہویں درختوں کی پتی توڑ کر اور اوس
 کوئی چیز مثل درخت کے بنا کر کنارہ قبر کو زمین دینا منع ہے اور بغیر ضرورت گھانسن بھی
 کاٹنا منع ہے کیونکہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مغرب اور عشا کے درمیان
 میں گھانسن اوکھاڑنے سے منع کیا ہے اور پھر یہ آیت پڑھی کہ ان من شی الا یسبح بحمدہ ولکن

دیکھ کر پڑھنا عبادت ہو اور قرآن کا رکھنا بھی عبادت ہو تو بر زبان پڑھنا دو عبادتوں سے باز رہنا ہے اور واسطے پڑھنے کے مجلس میں بھی قرآن مجید کا لانا اور نہ پڑھنا یہ بھی ایک قسم کا استغناء ہے جیسا کہ کہا گیا ہے کہ جب کھانا موجود ہو تو کھاوے اور منظر سالن وغیرہ کا نہ ہو کیونکہ اس میں حقارت کھانگی ہوتی ہے اکیسویں یہ کہ جب کسی میت کی قبر بعض آدمی کے مکان سے دور ہو تو واسطے ہمارا ہی قریب والے لوگوں کے نماز فجر سے پہلے بعد طلوع صبح صادق کے گھر سے نکلنا مکروہ ہے جیسا کہ خلاصہ کی فصل پندرہویں امامت اور اقتدا کے بیان میں مذکور ہے کہ جو شخص امامت کی صلاحیت رکھتا ہے اور اپنے محلہ میں امامت نیکی تاکہ بلکہ ماہ رمضان میں دوسرے محلہ میں امامت کرتا ہے تو اسکو چاہئے کہ قبل آنے وقت نماز عشا کے اس محلے سے نکلجاوے اس واسطے کہ بعد آنے وقت نماز عشا کے دوسرے محلہ میں جانا واسطے امامت کے مکروہ ہے اور یہ قیاس کیا گیا ہے مسائل سفر پر یعنی بعد داخل ہونے وقت جمعہ کے سفر کرنا مکروہ ہے بائیسویں دوسرے اور تیسرے روز حاضر ہونا نماز کی جگہ پر بیٹھنے کو ترک کرنا ہے اور یہ مستحب ہو اور دونوں کو اسطور پر جمع کرنا ممکن ہو کہ وقت طلوع آفتاب تک بیٹھے اور پھر واسطے زیارت کے جاے اگر نیت زیارت کی رکھتا ہو اور اگر ریا اور اپنے کو دکھانا مقصود ہو تو یہ عار ہے اور بعد نماز فجر کے طلوع آفتاب تک مقام نماز پر بیٹھا مستحب ہو جیسا کہ تنجیس اور مزید میں ہے بلکہ چاہئے کہ یہ نیت ہو جیسا کہ قوت القلوب میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب صبح کی نماز پڑھتے تھے تو آفتاب نکلنے تک بیٹھتے تھے اور دو رکعت نماز پڑھتے تھے تیسویں یہ کہ تیسرے دن یا ایام زیارت مقررہ میں مردوں کی قبر کو کپڑے جھپانا غیر مشروع ہے اور سطح بعد بارہویں کی عورتوں کی قبر کو بھی جھپانا غیر مشروع ہے جیسا کہ روایت مشہور ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ایک شخص کی قبر پر گزرے اور دیکھا کہ قبر اسکی چھپائی ہوئی ہے تو اپنے اوس سے منع فرمایا اور کہا کہ قبر مرد کی ہو واللہ اعلم

سترہواں باب خطیبوں کے احساب میں

روایت ہو حضرت انس اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم معراج میں ایک قوم پر گزرے کہ انکے ہونٹھ اور زبان کاٹی جاتی تھی اور

ہر بار بدستور ہو جایا کرتے تو اپنے پوچھا کہ اسی انہی جبریل یہ کون لوگ ہیں تو حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ خطیب ہیں اور شرح کرخی میں مذکور ہے کہ ابو الحسن رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ خطیب کو دراز کرنا چاہیے اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ساتھ ختصار خطبہ کے حکم کیا ہے اور حسن رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ خطبہ چھوٹا پڑنا چاہیے اور ساتھ حمد و ثنا اور کلمہ شہادت اور درود نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شروع کرنا چاہیے اور بعد اسکے لوگوں کو کچھ نصیحت اور پسند کر کے ایک چھوٹی سورت پڑھ کر ایک لفظ بھیج کر پھر اٹھ رہا ہو اور بعد حمد و ثنا و تشہد و درود کے واسطے مومنوں کے دعا کر کے خطبہ تمام کرے اور یہ دونوں خطبہ برابر سورۃ طوال مفصل کے ہو اور قوۃ القلوب میں مذکور ہے کہ جو شخص اپنے نزدیک ہونے میں امام سے آفت اور فساد کا خوف کرے مثلاً جس چیز سے انکار کرنا چاہیے اسکو سننے یا ایسی چیز دیکھے کہ جیسر امر اور نہی واجب ہو تو اسکو صفوں متقدمہ سے دور بٹھانا واجب ہے کیونکہ اس کے دل کے لئے صالح اور ہمت اور عزم کے لیے جامع ہے اور اس زمانے میں خطیبوں کے تفکرات دو طرح ہیں ایک یہ کہ وہ خطبہ میں ایسی بات کہتے ہیں کہ جیسر نہی واجب ہو دوسری یہ کہ وہ ایسا کپڑا پہنتے ہیں جو مردوں پر حرام ہے یعنی خالص ریشمی اور سیر محیط میں امام المصطفیٰ ابو منصور مائتیدی سے منقول ہے کہ انھوں نے کہا کہ جو شخص ہمارے زمانے کے بادشاہ کو عادل کہے وہ کافر ہے اور بعضوں نے کہا کہ کافر نہیں ہے کتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ خطیبوں کو واجب ہے کہ ایسے کلمات زبان پر لانے سے پرہیز کریں تا ایساں میں خلل نہ ہو مروی ہے کہ حضرت علیؑ سوال کیے گئے ان خطیبوں سے کہ جو منبر پر چڑھ کر ساتھ ان الفاظ کے بادشاہوں کی تعریف کرتے ہیں کہ السلطان العادل والسلطان العالم الاعظم شہنشاہ الاعظم مالک رقاب الامم سلطان ارض اللہ مالک بلاد اللہ ناصر عباد اللہ معین خلیفۃ اللہ تو آیا یہ تعریف جائز ہے یا نہیں پس آپؑ فرمایا کہ نہیں جائز ہے اس واسطے کہ اس میں بعض الفاظ کفر کے ہیں اور بعض چھوٹ اور ابو المنصور مائتیدی سمرقندی رحمہ اللہ نے کہا کہ جو شخص بادشاہ ظالم کو عادل کہے وہ کافر ہے خواہ وہ بالکل ظالم ہو یا بعض افعال میں

ایسا ہوا اور لفظ شاہنشاہ کا اللہ تعالیٰ کے خاص ناموں سے ہو پس بندہ کو اس نام کے ساتھ تعریف کرنا نہیں جائز ہے اور لفظ مالک رقاب الامم انس اور ملائکہ اور جمیع مخلوقات کو شامل ہو حالانکہ یہ جمیع کا مالک نہیں ہو پس یہ صریحاً جھوٹ ہے اور اللہ تعالیٰ کی زمین کا پادشاہ کہنا مطلقاً جھوٹ ہے اور عدم احوال پر جھوٹ بولنا نہیں جائز ہو کیفیت بخیر فی مکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور کنا امام ابو منصور باقر مدنی رحمہ اللہ نے کہ اگر انسان مبتلا ہو اور بادشاہ کو سلطان الاعظم یا سلطان العادل کہے اور دل میں اسکا بطور سب یا مجاز کے اعتقاد کرے تو امید ہو خدا سے کہ وہ گنگارہنوگا اس واسطے کہ سپید کا سیاہ اور اندھو کا بینا نام رکھنا مجازاً جائز ہے اور اسکی شریعت سے رخصت ہو اور ایسے کلمات کا ترک کرنا اور افضل ہو اور ہمارے زمانے کی بادشاہت میں ایسے گناہ سے بچنا غیر ممکن ہو پس ایسی صورت میں خطابت اور خطیب ہونے کا ترک کرنا اور تقویٰ اور پرہیزگاری میں مشغول ہونا بہتر ہو کیونکہ جاہ آدرائش اخروی زیادہ بامدار ہو جاہ اور آرائش دنیوی سے اور اس پر ظہیان اور بھروسہ کرنا سو اسی شقی اور بد بختی کے کسی مومن کو بچا ہے معاذ اللہ منہ اللہ اعلم

اٹھارہواں باب دس شخص کے ہتھاب میں جو غیر اللہ کی قسم کھاتے

مسئلہ کسی کی زندگی یا عزت کی قسم کھانا جائز نہیں ہے اور حائث اسکا گنگارہ ہو اور جس بات پر قسم کھائی تھی اور بھروسہ کیا تو یہ گناہ کبیرہ ہو اور بعضوں نے لکھا کہ کفر ہے اور اسکو ساتھ قسم کھانا نہیں جائز ہے پس جسے کہ قسم کھائی تو بموجب اسکے عمل کرنا جائز نہیں ہو بلکہ اسکے برخلاف اور برعکس کرنا واجب ہو اور ابن مسعود سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ جھوٹی قسم کھانا مجکو زیادہ محبوب ہو اس سے جو کہ ساتھ اسو اسی اللہ تعالیٰ کے سچی قسم کھائی جائے اور بھی ابن مسعود سے مروی ہے کہ غیر اللہ تعالیٰ کے ساتھ قسم کھانا شرک کرنا ہے اور اسی طرح ابن عمر سے مروی ہے اور حاکم کو نہیں جائز ہے کہ ساتھ طلاق یا عتاق یا حج کے کسی کو قسم کھلا دے جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کتنا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اسکے عمل کو کہ اس بنا پر طلاق اور شرط قسم قرار دیا گیا اور ناجائز رکھا گیا ہو اور قسم کھانے والا اور قسم دینے والا ساتھ اسکے گنگارہ ہو اور ہمارے اور کفایہ کے باب ایمان

مذکور ہے کہ جب مدعی قاضی پر ساتھ قسم کے اصرار کرے تو قاضی کو قسم لینا ساتھ طلاق کے حقوق رسائی کے واسطے جائز ہو اور جامع صغیر اور سیر محیط میں مذکور ہے کہ علی رازی نے کہا کہ مجھ کو اوس شخص سے خوف کفر کا ہے کہ جو اپنی زندگی یا دوسرے کی زندگی کی قسم کھاوے اور اگر یہ بات عام نہوتی اور لوگ اسکو نہ جانتے تو البتہ میں کتا کہ یہ شرک ہو اس واسطے کہ قسم نہیں کھائی جانی مگر ساتھ اللہ کے اور جبکہ اسواسی اللہ کے قسم کھائی تو شرک کیا اویسوان باب اوس شخص کے احساب میں جو کلمہ کفر کا ہو

اور اس مسئلہ میں چند امر ہیں بعض مفتی کے متعلق ہیں اور بعض محتسب کے متعلق اور بعض قائل کے متعلق ہیں پس جو کہ محتسب کے متعلق ہیں وہ ہر بات ہو کہ ہر طرح سے موجب کفر کا ہے یا کسی ایک وجہ سے موجب کفر کا ہے نہ دوسری وجہ سے یا کسی طور سے موجب کفر کا نہیں ہو لیکن کہنا غلط نہیں محتسب کی چاہیے کہ بقدر جرم کے ہر بات سے منع کرے اور جو مفتی اور قائل کے متعلق ہے وہ یہ ہے کہ جب مسئلہ میں بعض وجہ موجب تکفیر اور بعض وجہ مانع تکفیر ہوں تو مفتی کو چاہیے کہ وجہ مانع تکفیر سے طرف حسن ظن کے مائل ہو پھر اگر نیت قائل کی وہ وجہ ہے کہ جو مانع تکفیر ہے تو مسلم ہے اور اگر وجہ موجب تکفیر ہے پس مفتی ساتھ توبہ کرنے اور تجدید نواح کے حکم کرے اور جو جا کر لفظ کفر زبان پر لایا وہ کافر ہوا لیکن جو شخص کہ نہیں جانتا تھا مگر انشاء قصد کیا تو عام علما کے نزدیک کافر ہوا اور نادانستگی کا عذر نہ مانا جاوے گا اور اگر اوسنے قصد نہ کیا مثلاً اوسنے الفاظ بدل کر بولنے کا ارادہ کیا اور اوسکی زبان سے بغیر قصد کے کفر کا کلمہ نکل آیا تو کافر نہیں ہوا اسکی مثال اسطور سے ہو کہ کسی نے چاہا کہ لا الہ الا اللہ کہوں اور اوسکی زبان سے مع اللہ لہما آخر نکل آیا یا اوسنے چاہا کہ کہے سبحانک تو خدائی و مابندگان تو اور اوسکی زبان سے برعکس نکلا تو اس سے کافر نہوگا کیونکہ یہ قصد اوسنے نہیں کیا ہوا اور امام محمد سوا جناس میں مذکور ہے کہ کسی شخص نے ارادہ کیا کہ لفظ اکلت کہو اور اوسکی زبان سے لفظ کفرت نکل آیا تو وہ کافر نہوگا اور جس شخص نے چاہا کہ لا الہ الا اللہ کہے اور اوسکی زبان سے فقط لفظ لا الہ نکلا اور لا اللہ تک نہ پہونچا تو کافر نہوگا اسواسطے کہ وہ اللہ کی وحدانیت پر معتقد ہو چکا تھا بسبب کسی دوسری وجہ کے بقیہ لفظ اوس سے نہ نکلا لیکن جو شخص کہ کسی بات سے

ناخوش ہو کر کفر کا کلمہ زبان پر لایا اور قلب اور سکا ایمان سے مطمئن ہو تو وہ کافر ہوگا اور اطمینان قلب اور سکو کا فی ہوگا اس واسطے کافر کا امتیاز مومن سے بھی ہے کہ جو زبان سے نکلے ہیں جبکہ وہ کلمہ کفر زبان پر لائے گا تو بیشک وہ نزدیک اللہ اور اس کے بندوں کے کافر ہوگا اور اگر کسی نے کہا کہ کل اگر ایسا ہوگا تو میں کفر کر دینگا تو ابوالقاسم رحمہ اللہ نے کہا کہ وہ شخص اس وقت کافر ہو جائیگا اور سیکر لاجناس میں ہے کہ جس شخص نے ارادہ کیا کہ غیر کو ساتھ کفر کے حکم کرے تو اس قصہ کے غیصے کافر ہوگا اور جس شخص کے دل میں ایسا خیال گزرے کہ جو موجب کفر ہو اور اسکو زبان پر نہیں لایا اور مکر وہ جانا تو یہ اسکو بضر ہوگا اور اسبطر جسے جس شخص نے دلیں جو رمی یا زنا کا ارادہ کیا لیکن ہنوز اس سے صدور فعل نہیں ہوا ہے تو اسے سیر مواخذہ نہ ہوگا اور جس شخص نے کلمہ کفر زبان پر جاری کیا اور سنے والا شکر منہا تو سنے والا اور کتنے والاد و نوں کافر ہوگا اور اگر کلمہ کفر بولا اور لوگوں نے اسکو قبول کر لیا تو سب کافر ہوئے اور جو شخص کفر سے خوش ہوگا کافر ہوگا اور جو شخص کفر سے خوش ہوا دسین مشائخ کا اختلاف ہے تفسیر کبیر میں ہے کہ غیر کے کفر پر خوش ہونا کفر میں داخل نہیں ہوا اور اسکو اس پر قیاس کیا کہ اخذوا

اسیرا و خافوا ان یسلّم حکم لہ اسی شد و اقمہ بشی حتی الایسلّم او ضرہ بواجی شتعل بالضرہ فلا یسلّم فقہار ساء فی ذلک ولم یفل نقد کفر و ایعنی لوگوں نے کسی چوٹے کو پکڑا اور اس کے اظہار اسلام سے ڈرے ہیں اس کے منہ کو کسی چیز سے بند کر دیا تا اظہار اسلام نہ کرے یا اس کے دروین مشغول ہو اور اظہار اسلام کی اسکو مہلت نہ ملے تو لوگوں نے بڑا اور خطا کی اور اس پر لوگوں نے لفظ کفر کا لکھا اور امام شمس لائے سرخصی رحمہ اللہ نے یہ مسئلہ اسطر جبر بیان کیا ہے کہ یہ مسئلہ دلیل کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے اس واسطے کہ اس مسئلہ کی تاویل اسطر سے ہو کہ اہل اسلام جانتے ہیں کہ وہ حقیقت میں مسلمان نہیں ہے لیکن منہ سے اسلام ظاہر کرنے کا خوف ہو تاکہ قتل ہونے سے بچے اور جب اسکی تاویل اسطر جبر ہے تو اس سے راضی ہونا غیر کے کفر پر نہیں ہوا اور شیخ الاسلام رحمہ نے سیر میں اسطر سے ذکر کیا ہے کہ راضی ہونا غیر کے کفر پر اس وقت کفر ہے کہ جب اسکو مستحسن جانے لیکن جبکہ وہ اسکو مستحسن نہیں جانتا ہے اور موت یا قتل کو زیادہ محبوب رکھتا ہے تو وہ کفر نہیں ہے اور جیسے اس قول اللہ تعالیٰ ربنا اطس علی اموالہم و ہشدر علی قلوبہم فلا یؤمنوا بہ

تامل کیا کافر ہوا اور جسوقت کہ ظالم پر بد عاکی کہ امامک اللہ علی الکفر کیا کہ سلب اللہ عنک بیان
یا فارسی میں کیا کہ خدا جان تم کافر سے سنا نہیں اس کہنے سے کافر نہیں ہوگا اس واسطے کہ اس میں
اچھا جاننا کفر کا شرط ہے لیکن جب کسی کے سلب ایمان کی تمنا کی ہیانت تک کہ اللہ تعالیٰ
نے بد لفظ یا ایذا سی خلق کا اور جس لیا تو کافر ہوگا ایسے کہ اس میں وہ شرط پائی جاتی ہو اور
امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ غیر کے کفر پر راضی ہونا بغیر فصل کے کفر ہے اور موجب ضائع
ہونے عمل کا ہے ہیانت تک کہ اگر اس نے حج کیا ہے تو اس کو عادیہ حج کا لازم ہے اور اپنی
عورت کے ساتھ وطنی کرنا داخل زنا ہے اور جو لڑکا اس حالت میں پیدا ہوگا وہ ولد الزنا ہو
مجدید نکاح اور سپر ضرور ہے اور اگر اس نے کلمہ شہادت کا موافق عادت کے پڑا لیکن
ادوس قول سے نہ بھرا تو مسلمان ہوگا اس واسطے کہ موافق عادت کے کلمہ شہادت پڑھنا کفر کو
دور نہیں کر سکتا ہے اور خطا اگر ایسے الفاظ کا منہ سے نکالنا موجب کفر نہیں ہے اور نہ اس پر
مجدید نکاح لازم ہے لیکن واسطے تنہا اور باز رہنے کے حکم کیا جاوے

بیسویں باب احتساب میں والدین کے اپنی اولاد پر

جان تو کہ امر معروف اور نہی عن المنکر ساقط نہیں ہوتی ہے باپ اور ماں ہونے سے اس واسطے
کہ اس باب میں نصوص مطلق وارد ہیں اور اس واسطے کہ امر معروف اور نہی عن المنکر میں بغضت
ہو اور والدین زیادہ مستحق اس امر کے ہیں کہ اولاد کو نفع پہنچا دے قصہ حضرت ابراہیم
خلیل اللہ علیہ السلام کا سنو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کو ساتھ آیت
یا ابت لم تعبد الا لیسمع ولا یبصر ولا یفنی عنک شیئاً کے خبر دی اور بطور تعریف اور کناہ کے
باطل ہونے پر اس کے دین کے حجت بتا دی کہ وہ اپنے باپ سے دین باطل کا سوال کر رہا
پس جبکہ عاجزی اپنے باپ کی اور قہر اور بطلان اس کے دین کا ظاہر ہوا تو حضرت ابراہیم
علیہ السلام کو اپنے نفس کی حالت سے ساتھ آیت یا ابت انی قد جارجی من العلم الم یاتک کے
خبر دی جب آپ کا عالم ہونا اور باپ کا جاہل ہونا ثابت ہو گیا تو ان کو واسطے امر بالمعروف
حکم کیا اور چند نیکوین کا وعدہ کیا اور تعجبت شیطان سے منع فرمایا اور کہا کہ مائینی ابھک
صراط سوا یا اور فعل منکر سے منع کیا پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ سے کہا کہ

یا ابت لا تعبد الشیطان ان الشیطان کان للرحمن عصیا اور پھر وعید مخالفت کا بیان کیا اور کہا کہ یا ابت انی اخاف علیک ان یمسک عذاب من الرحمن فتکون للشیطان ولیا پس جاننا چاہیے کہ جب اولاد اپنے باپ کو واسطے اختیار کرنے ایک کام کے حکم کرے تو بیعت نسل خلیل اللہ علیہ السلام کے کرے (یعنی بیعت کے آگے کی سہارت سے) معلوم ہونگے اور نسل انکے دلیل بیان کرے اور ہدایت کرے پھر اگر اسر بالمعروف و نہی عن المنکر ان جاوے تو بہتر ورنہ اوس سے منہ پھیرے اور کسی تعرض نہ کرے اور استغفار اپنے گناہوں کی چاہے اس واسطے کہ جب حضرت خلیل اللہ علیہ السلام نے اپنا باپ کی شان میں یہ آیت لمن لم تقم لارحمک و ارجو نے لباسی میں سلام علیک کلمہ پھیر لیا اور بموجب آیت ساستغفر لک ربی کے واسطے پشیمانی گناہ کے وعدہ کیا اور درگاہ خدا میں دعا کی کہ و اغفر لابی ان کان من الضالین اس واسطے مشروعیت الاسلام میں مذکور ہو کہ ان باپ کو پہلے ایک مرتبہ امر بالمعروف کرے اگر قبول کرین بہتر ورنہ خاموش ہو رہے اور انکے لیے استغفار میں مشغول ہوتا اللہ تعالیٰ اوسکے ارادہ میں کافی ہوئے اور جو شخص کہ کسیکو مرکب مصیبت کا دیکھے تو اوسکے باپ کو اوسکے حال سے خبر دینا واجب ہے اگر جاننا ہو کہ اوسکا باپ منع پر قاصر ہو اور اگر قادر نہ ہو تو منع کرے لیسہ کہ ہمیں خوف عداوت کا ہے اور نقطہ میں مذکور ہو کہ والدین پر واجب ہو کہ اپنی اولاد کو جاہلوں کی صحبت سے باز رکھیں اور اگر وہ منع کرنے سے باز نہ ہوں تو پھر نہ منع کریں اس واسطے کہ بعضی اولاد منع کرنے سے اوس فعل کی زیادتی میں کوشش کرتی ہیں اور یہ من وجہ اعانت ہو۔

الکسوان باب بیان احتساب میں خصوصیت ہمسایہ کے

جس شخص نے اپنے مکان کو واسطے بنانے کے گرایا اور پھر اوسنے نہ بنایا اور اسوجہ سے محلہ والوں کو ضرر ہوا تو بشرط قدرت کے ہمسایہ کو جبر کرنا اوس پر جائز ہے اس واسطے کہ دفع ضرر پر انکو اختیار ہے اور فقار یہ ہے کہ نہیں جائز ہے اس واسطے کہ اپنی ملک کی تعمیر کرنے پر آدمی مجبور نہیں کیا جاتا ہے مسئلہ ایک شخص نے چاہا کہ اپنے گھر کو بلند کرے لیکن ہمسایہ اوسکو منع کرتا ہے تو یہ منع کرنا اوسکو جائز ہے یا نہیں جواب یہ دو حال سے خالی نہیں ہے

اگر اوسکا منع کرنا بسبب بند اور موقوف ہو جانے روشنی کے ہے تو جائز ہے کیونکہ شہنی حوائج اصلیہ ضروریہ سے ہے اور اگر اوسکا منع کرنا بسبب حاجت ہونے آفتاب اور ہو کہ ہے تو جائز نہیں ہے اس واسطے کہ یہ حوائج زائدہ سے ہو اور اصل نہیں یہ ہو کہ جب اپنے ملک میں تصرف کرنے سے ہمیشہ کو حالت ضرر میں دیکھو تو تصرف سے باز رہے وگرنہ نہیں اور اسپر فتویٰ ہے اور دوسرے اصل بالا خانے اور نیچے والے گھر میں یہ ہے کہ اگر بالا خانے والے کے تصرف کرنے سے نیچے والے کو ضرر بالیقین یا بالشک پہنچتا ہے تو اوسکو بغیر اجازت اسکے تصرف کرنا نہیں جائز ہے اور اگر بالیقین اوسکو کچھ ضرر نہیں ہے تو اس میں اختلاف ہو اور فقہار اور اصحاب یہ ہے کہ بالا خانہ والا واسطے تصرف کے ہو اور دوسری اصل یہ ہو کہ اگر ملک میں تصرف کرنے سے مالک نہ روکا جاوے اگرچہ اس سے ہمسایہ کے نفع کا نقصان ہو اور اوسکی صورت یہ ہو کہ محلہ میں ایک درخت ہو اور ہمسایہ کے لوگ اوسکے سایہ میں بیٹھتے ہیں اور مالک نے کاٹنا چاہا تو آیا مالک کاٹنے سے باز رکھا جاوے یا نہیں اور دوسری اصل یہ ہو کہ دوسرے کی ملک سے نفع لینا اوسوقت جائز ہے کہ ملک اوسکو منع نہ کرے اور ہو مالک مالک میں اور صاحب مکان کی اور وارث اور خریدار قائم مقام مالک کے ہیں یعنی حکم مالک کا حکم وارث اور خریدار کا ہو اور مثال اوسکی یہ ہے کہ کسی نے زمین خریدی یا میراث میں پائی اور کسی کے باغ کے درخت کی شاخ اوس زمین میں لٹکی ہوئی تھی تو آیا خریدار یا وارث کو خالی کرنا اپنی زمین کا جائز ہو یا نہیں کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اسی طرح جائز ہے ہمسایہ کو واسطے فراغت ہو اور توڑنے دیوار کے مواخذہ کرے جبکہ بلند یا ٹیڑھی دیوار ہو طرف گھر ہمسایہ کے اور نہ ہو کا اگر خوف کرنے کا نہ ہو اور اس قیاس پر قبرستان میں گھر یا مسجد بنانا نہیں جائز ہے اس واسطے کہ یہ حق مدفون کا ہو اور اس واسطے قبر کا کھودنا نہیں جائز ہو جبکہ قبر اوسکی ملک میں ہو اور اس پر کسی وارث اور ہمسایہ کو ہو اسی قبر میں تصرف کرنا نہیں جائز ہے اوسلئے درخت کا اسطر حیر بھی ہے کہ جب صاحب درخت نے اپنے درخت کی شاخ کو نہ کاٹا بلکہ شاخ کو رسی سے باندھ کر اپنے باغ کی سمت مائل کر لیا تا اوسکی زمین خالی ہو جاوے اور

اوسکی ہوا اسکے تصرف میں نہ رہے مگر تاہم اوسکا مقصد حاصل نہوا اور نہ ہوا اوسکی تصرف میں رہی تو آیا ہمسایہ کو کاٹنا اوس شاخ کا جائز ہے یا نہیں جواب نزدیک امام محمد کے بغیر حکم مالک و حنفیہ کے شاخ و دخت کا کاٹنا ہمسایہ کو جائز ہو اور بعضوں نے اس مسئلہ میں دو طریقے بیان کئے ہیں پہلا یہ ہو کہ اگر ہوا کا خالی کر دینا بغیر کاٹنے کے ممکن ہو تو نہ کاٹنا جائز ہے برابر ہے کہ ہوا کا خالی کرنا رسی باندہ کر ہوا دوسرے طور سے ہو پھر اگر اوسنے رسی سے بھی باندہ کر ہوا کو خالی کیا تو حاکم کے اجلاس میں مقدمہ پیش کرے اور اوس سے حکم اسکا دلواوے اور اگر رسی کے باندھنے سے بھی تغیر ہو ممکن نہوا تو مالک سے اجازت چاہو اگر اوسنے کاٹنے کی اجازت دی فہا در نہ معاملہ حاکم کے اجلاس میں پیش کریں تاکہ اوسکو کاٹنے کا حکم دے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اگر اوسنے خود اپنی رسی سے کاٹ والا تو یہ دو طرح ہے اگر کاٹنا ایسی جگہ سے ہو کہ بنسبت دوسری جگہ کے نفع نہیں ہے تو ضامن نہوا گا اور اگر برخلاف اسکے ہو تو ضامن ہوگا اور اگر مالک و دخت کی طرف سے کاٹنے میں کم ضرر ہے تو ہمسایہ کو کاٹنا نہیں جائز ہے بلکہ معاملہ کو قاضی تک پہنچانا لازم ہو تاکہ وہ واسطے کاٹنے کے حکم کرے پھر اگر قاضی کے حکم سے انکار کیا تو قاضی کو چاہیے کہ کاٹنے کے واسطے ایک امین بھیجے تا وہ مالک و دخت کی طرف سے قطع کرے اور اگر دونوں نے آپس میں اتفاق کر کے کاٹ لیا تو یہ جہاں ہے مسئلہ ایک مکان ہے کہ جبکا دروازہ ایک گلی میں ہو اور وہ گلی آمد و رفت کی راہ نہیں ہو اور اوس کے ہمسایہ میں کسی نے ایک مکان خرید کہ جبکا دروازہ دوسری گلی میں تھا اور پشت اوس مکان کی اس گلی میں اور اس خریدار نے چاہا کہ اپنے مکان کا دروازہ اس گلی میں کھودے تو آیا اسکو کھودنا جائز ہے یا نہیں جواب خریدار کو اس گلی میں دروازہ کھودنا نہیں جائز ہے اور ہمسایہ اول کو منع کو ناجائز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جائز ہے اور اگر چاہا کہ اس گھر کا دروازہ اپنے گھر میں کھولے تا اپنے گھر سے اس گھر میں آمد و رفت کرے اور اس گھر سے ہو کر گلی میں آئے تو اہل کوچہ کو نہیں جائز ہے کہ اسکو منع کریں مگر جبکہ ایک مکان کو کرایہ پر دیدیا اور دوسرے مکان کو واسطے اپنی آمد و رفت کے رکھا تا اس کو چہ اور مستاجر کے مکان سے

اگر اوسکا منع کرنا بسبب بند اور موقوف ہو جانے روشنی کے ہے تو جائز ہے کیونکہ شہنی حوائج اصلیہ ضروریہ سے ہے اور اگر اوسکا منع کرنا بسبب حاجت ہونے آفتاب اور ہو کہ ہے تو جائز نہیں ہے اس واسطے کہ یہ حوائج زائدہ سے ہو اور اصل نہیں یہ ہو کہ جب اپنے ملک میں تصرف کرنے سے ہمیشہ کو حالت ضرر میں دیکھو تو تصرف سے باز رہے وگرنہ نہیں اور اسپر فتویٰ ہے اور دوسرے اصل بالا خانے اور نیچے والے گھر میں یہ ہے کہ اگر بالا خانے والے کے تصرف کرنے سے نیچے والے کو ضرر بالیقین یا بالشک پہنچتا ہے تو اوسکو بغیر اجازت اسکے تصرف کرنا نہیں جائز ہے اور اگر بالیقین اوسکو کچھ ضرر نہیں ہے تو اس میں اختلاف ہو اور فقہار اور اصحاب یہ ہے کہ بالا خانہ والا واسطے تصرف کے ہو اور دوسری اصل یہ ہو کہ اگر ملک میں تصرف کرنے سے مالک نہ روکا جاوے اگرچہ اس سے ہمسایہ کے نفع کا نقصان ہو اور اوسکی صورت یہ ہو کہ محلہ میں ایک درخت ہو اور ہمسایہ کے لوگ اوسکے سایہ میں بیٹھتے ہیں اور مالک نے کاٹنا چاہا تو آیا مالک کاٹنے سے باز رکھا جاوے یا نہیں اور دوسری اصل یہ ہو کہ دوسرے کی ملک سے نفع لینا اوسوقت جائز ہے کہ ملک اوسکو منع نہ کرے اور ہو مالک مالک میں اور صاحب مکان کی اور وارث اور خریدار قائم مقام مالک کے ہیں یعنی حکم مالک کا حکم وارث اور خریدار کا ہو اور مثال اوسکی یہ ہے کہ کسی نے زمین خریدی یا میراث میں پائی اور کسی کے باغ کے درخت کی شاخ اوس زمین میں لٹکی ہوئی تھی تو آیا خریدار یا وارث کو خالی کرنا اپنی زمین کا جائز ہو یا نہیں کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اسی طرح جائز ہے ہمسایہ کو واسطے فراغت ہو اور توڑنے دیوار کے مواخذہ کرے جبکہ بلند یا ٹیڑھی دیوار ہو طرف گھر ہمسایہ کے اور نہ ہو کا اگر خوف کرنے کا نہ ہو اور اس قیاس پر قبرستان میں گھر یا مسجد بنانا نہیں جائز ہے اس واسطے کہ یہ حق مدفون کا ہو اور اس واسطے قبر کا کھودنا نہیں جائز ہو جبکہ قبر اوسکی ملک میں ہو اور اس پر کسی وارث اور ہمسایہ کو ہو اسی قبر میں تصرف کرنا نہیں جائز ہے اوسلئے درخت کا اسطر حیر بھی ہے کہ جب صاحب درخت نے اپنے درخت کی شاخ کو نہ کاٹا بلکہ شاخ کو رسی سے باندھ کر اپنے باغ کی سمت مائل کر لیا تا اوسکی زمین خالی ہو جاوے اور

اور بہت کرنے کے واسطے مواخذہ کرنا درست ہو اس واسطے کہ وہ مشترک ہو اور مکان مشترک
 سے ساتھ رضامندی شرکا کے نفع لینا جائز ہے نہ اوسمین کچھ بنانا اور کچھ غیر نافذہ سے
 مٹی لینا جائز ہے اگر بقدر راہ چلنے کے راستہ چھوڑ دے اور اوسی وقت مٹی اٹھالے
 مسئلہ محلہ آباد میں مالک کو اپنا مکان ویران کرنا جائز ہے یا نہیں جواب بموجب
 قیاس کے جائز ہے اور اسپر صدر الشہید صام الدین رحمہ اللہ نے فتویٰ دیا ہے اور بموجب
 آئینان کے نہیں جائز ہے اور اسپر ابوبحسن کرخی رحمہ اللہ نے فتویٰ دیا ہے **فائدہ**
بیان میں ضرر میں کے ضرر میں کی چند نشین ہیں پہلی چکی گھومنے سے ہمسایہ کی
 دیوار کا کم زور ہونا یا اوسکی ہواسے دیوار میں فساد واقع ہونا اور اس واسطے گھر میں گڑھی
 کی چکی بنانا منع ہے دوسری اپنے گھر میں حمام بنانا کہ اوسکے دھوئیں سے ہمسایہ ایذا پاتے
 ہوں اور اس واسطے امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ جب حمام کے دھوئیں سے ہمسایہ
 ایذا پاتے ہوں تو اوسکو منع کرنا جائز ہے لیکن جبکہ دھوان حمام کا انکے دھوئیں کے ٹھنڈ
 ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ہے تیسری اپنے گھر کو اصطلح بنانا اور جانور کی پچھاڑی ہمسایہ کو دیوار
 کی طرف کرنا اور یہ اس واسطے منع ہے کہ حیووت جانور اپنے پانوں کو دیوار پر مارتا ہو تو ضرر
 ہے کہ خرابی اور سستی دیوار میں پیدا ہو اور اگر اسکے پانوں مارنے سے دیوار ہمسایہ کی خراب
 ہو گئی ہو تو اوسکا کچھ تاوان نہیں ہے چوتھے کہ خرابی اوس شخص کی ذات سے واقع نہیں ہوتی ہے
 بلکہ بواسطہ اور بوجہ اسکے البتہ اسپر تاوان درست ہے چوتھی درخت پر چڑھنا کہ جس پر درخت
 ہوتی ہو جیسا کہ نقل ہے کہ ایک شخص نے درخت شاہوت کی شلخ کو بچا تھا اور جب خرید
 اور سپر چڑھتا تھا تو ہمسایہ کے لوگوں کے احوال سے واقف ہوتا تھا تو بعضوں نے کہا ہے کہ
 ہمسایہ کو واجب ہے کہ قاضی کو خبر کرے تا وہ چڑھنے سے باز رکھے اور صدر الشہید رحمہ اللہ نے
 اپنے واقعات میں ذکر کیا ہے کہ مخاریہ ہے کہ خریدار ہمسایہ کو دو ایک مرتبہ خبر کر دے تا وہ لوگ
 اپنا پردہ کر لیں کیونکہ اس صورت میں دونوں کے حق کا اجتماع ہو اور اگر ایسا نگاہا تو چنانچہ
 تک پہنچنا لازم ہے تاکہ قاضی اپنی مصلحت سے جو چاہے کرے پانچویں اپنے مکان کی دیوار
 میں روزن کھولنا کہ اوس سے ہمتا کی عورتیں نظر پڑتی ہوں اور روزن کھولنے والے کے منع

کرنے میں دو حکم ہیں بموجب کتاب قیمت کے روزن کھولنے والی کو منع کرنا چاہیے لیکن فتویٰ اسکے خلاف پر ہے یعنی منع کیا جاوے مسئلہ منقطعاً صریح میں ہے کہ درمیان دو مکان بزازوں کے نان بانی کو دوکان بنانا چاہیے اور اگر بنائے تو اس سے منع کیا جائے اس طرح ہر ضرر عام کا حکم ہو اور ابو القاسم رحمہ اللہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے کہتا ہے سبندہ نیک کے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ اسی قیاس پر ہم چہ نہ چھوکنے والی کو بازار میں چہ نہ بھوکنے سے منع کرتے تھے تا بازار والوں کو اس سے ایذا نہ پہنچے اور اسی طرح جسے اپنے گھر کو حمام بنایا اور اس کے دہوئیں سے ہمسایہ ایذا پانے لگے تو نزدیک امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے اس کو منع کرنا جائز ہے جبکہ حمام کا دہوان ہمسایہ کے دہوئیں سے زیادہ ہو مسئلہ شرب اللقطہ میں ہے کہ جو دیوار درمیان مکان دو شخصوں کے حائل ہو اور انہیں سے ایک کا گھر دباؤ اور بچا ہو تو تعمیر دیوار کی دونوں پر وجہ ہو اور اگر ایک کا مکان چار گز اونچا ہے تو نیچے والے پر اس کی مرمت درست ہے یہاں تک کہ اپنے مکان کے مقابل پہنچ جاوے مسئلہ قنادی نسفیہ میں مذکور ہے کہ جب فی مسلمانوں کے شہر میں بچہ مکان گز بنائیں تو نہ منع کیے جاوے اس واسطے کہ منع کرنا دوسرے کی ملک میں تصرف کرنا ہے اور یہ مسئلہ باب الاحتساب اہل ذمہ میں مفصل مذکور ہے اور قنادی نسفیہ میں ہے کہ بوجھا گیا نسبت ایک مکان کے جو دو ہمسایوں کے درمیان میں تھا اور ایک کی چھت بلند اور دوسرے کی نیچی تھی اور بھاؤ پانی کا اسی نیچے کی چھت پر تھا تو نیچے والے نے چاہا کہ اپنی چھت کو اونچا کرے تا پانی کا بہاؤ اس طرف نہ تو آیا اس کو چھت بلند کرنا جائز ہے یہاں تک کہ جواب جائز ہے اس واسطے کہ یہ تصرف اپنی ملک میں ہے لیکن اس کے پانی کا بھی رہتہ بناوے تاکہ اس کو نہ نکلنے پانی سے کچھ نقصان نہ ہو پھر کہا گیا کہ اگر اس کے پانی کے بہاؤ سے اس کا مکان ٹھکست ہو جاوے تو آیا ہمسایہ کو کہنا واسطے عادیہ بنا کر مکان اور بننے پانی کے بچہ گھر میں درست ہے یہاں تک کہ جواب نہیں درست ہے بلکہ یہ خود اپنے مال سے تعمیر پر مکان کی کرے اور اس کا مالک نفع لینے سے منع کرے جب تک کہ وہ اس کا خرچہ نہ کرے۔

احساب کی فضیلت چند وجہوں سے ثابت ہو ایک بوجہ فضیلت امر معروف کے دوسری بوجہ فضیلت نہی منکر کے تیسری بوجہ وعید کے اور چھوڑنے والے دونوں کے یا ایک کے بموجب کتاب اور سنت کے قال اللہ تعالیٰ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض یامرون بالمعروف وینہون عن المنکر یعنی مؤمنین اور مؤمنات آپس میں دوست ہیں ساتھ معروف کے حکم کرتے ہیں اور منکر سے منع کرتے ہیں اور علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہو کہ عمدہ اعمال امر معروف اور نہی منکر اور فاسقوں کا دشمن رکھنا ہو پس جسے امر کیا معروف یا اسے مومنوں کی مضر ضابطہ کر دی اور جسے فعل منکر سے نہی کی اور منافقوں کو ذلیل کیا اسے اونکی ناک پکڑ کر گر دی اور سعید نے قتادہ سے روایت کی ہو کہ مکہ شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا اور پوچھا کہ کون علی اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو ایمان لانا اور صلہ رحم کرنا اور امر معروف اور نہی منکر کرنا پسند ہو پھر پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کون علی زیادہ جڑا ہے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنا اور قطع رحم کرنا اور امر معروف اور نہی منکر کو ترک کرنا اور پھر فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ نہیں ہو کوئی قوم کہ اونہیں کوئی شخص گناہ کرتا ہو اور اس کے بغیر بر قادر ہو مگر اللہ تعالیٰ اونکے مرنے سے پہلے عذاب عام کرتا ہو اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ گنہگار میرا خیر است للناس امارون بالمعروف وینہون عن المنکر یعنی تم بہتر امت ہو نکالے گئے ہو واسطے لوگوں کو تاکہ اونکو ساتھ پہلے کام کے حکم کرو اور بڑے کام سے منع کرو اور بعضوں نے ترجمہ کیا ہو کہ تم لوح محفوظ میں لکھے ہوئے ہو پس معروف وہ ہے کہ جو کتاب اور عقل کے موافق ہو اور منکر وہ ہو کہ جو انکے مخالف ہو اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ لو تکن مسلم امنہ یدعون الی الخیر یامرون بالمعروف وینہون عن المنکر اور اللہ تعالیٰ نے اون قوموں کی برائی کی جو نہی منکر کو ترک کیا اور فرمایا کہ کانوا لاتینا ہون عن منکر فعلوہ یعنی لوگوں کو فعل منکر کے کرنے سے منع نہ کرتے تھے اور فرمایا لبس ماکانوا یفعلون یعنی اونکا کام جو کرتے تھے بُرا ہو اور فرمایا لولاینا ہم الرابون والاحبار عن قولہم الاثم واکلمہم لیس لبس ماکانوا یصنعون یعنی علما اور فضلاء انکو قول فاحش اور اکل حرام سے کیوں نہیں منع کیا ہر آئینہ یہ کام بُرا ہو اور عمر بن عبدالعزیز نے

کہا ہو کہ اللہ تعالیٰ کسی کے عمل کرنے سے عذاب عام نہیں کرتا ہر گرجا کو فعل منکر کرتے ہوئے
 ویکمین اور اسکونہ نہ کریں اور مذکور ہو کہ اللہ تعالیٰ نے یوشع بن نون علیہ السلام پر بھی
 نازل کی کہ تمہاری قوم میں سے چالیس ہزار نیکی کرنے والوں کو اور ساٹھ ہزار بُرائی کرنے والوں کو
 ہلاک کر دھکا تو عرض کی کہ یا رب العالمین اشرار تو بیشک مستحق عذاب کے ہیں مگر اخبار
 نیکوں کا کیا قصور ہے کہ یہ بھی عذاب میں شامل نہ جاتے ہیں تو پھر وحی ہوئی کہ ان لوگوں کو
 اور لوگوں کو فعل منکر سے منع کیا اور ان سے پرہیز کیا اور ان لوگوں کے ساتھ کھایا پیا اور نبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں سستی کرنے والی اور اوس میں واقع ہو چکا ہے
 اور اوپر کھڑے ہونے والے کی مثال مانند مثال اون تین آدمیوں کے ہو جاوے گی کہ ایک کشتی میں چھ
 تھے اور اس کا قصہ اسطور پر ہو کہ ایک کشتی پر تین آدمی سوار ہوئے اور ہر ایک نے جگہ تقسیم کر لی
 پس پہنچے حالاً بسولہ لیکر اپنی جگہ کھٹکے لگا تا پانی قریب ہو پس اون میں سے ایک نے پوچھا
 کہ تم یہ کیا کرتے ہو کہا کہ میں اپنی جگہ کو واسطے قریب ہونے پانی کے کاتا ہوں پس بعضوں نے
 کہا کہ اوسکو چھوڑ دو اپنے حق میں جو چاہے سو کرے اور بعضوں نے کہا کہ نہ چھوڑو ورنہ یہ سبکو
 ہلاک کر دے گا پس اگر ان لوگوں نے اوسکے ہاتھ پکڑ لیا تو سب بچ گئے ورنہ سب ہلاک ہوئے
 اور ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تم اگر لوگوں کو
 ساتھ فعل معروف کے حکم کر دو گے اور فعل منکر سے باز رکھو گے تو بہتر ورنہ اللہ تعالیٰ تم پر کسی
 بادشاہ ظالم کو مسلط کرے گا کہ وہ کسی بڑے کی توقیر اور اجلال نہ کرے گا اور نہ چھوٹوں پر رحم کرے گا
 اور اگر تم میں سے کوئی صلح اور نیکرد و عا کرے گا تو قبول بھی نہو گی اور مدد چاہیں گے تو مدد
 بھی نہ ملیگی اور اگر گناہ کی مغفرت چاہیں گے تو بخشش گناہ کی بھی نہو گی اور خذلیفہ بن یابی
 رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا کہ قسم ہے اوسکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے کہ
 اللہ تم ساتھ فعل معروف کے حکم کر دو گے اور فعل منکر سے منع کر دو گے ورنہ قریب ہو کہ اللہ تعالیٰ
 تم پر عذاب نازل کرے اور ہجرت و عا کر دو گے تو قبول نہو گی کتا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ
 اوسکے عمل کو کہ منجملہ اسباب ترک امر معروف و نہی منکر کے درستی دنیا کی بھی ہے اور نبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ انتم الیوم علی مینہ من ربکم یعنی علی بیان قد بین اللہ حکم

طریقہ عالم نظر فیکم السکران سکرۃ العیش و سکرۃ الجہل فانتم الیوم تامرون بالمعروف وتنہون عن المنکر و تجاہدون فی سبیل اللہ و تسجدون عن ذلک اذ خشی فیکم حساب الدنیا لہ یعنی آجکے روز تم اللہ تعالیٰ پر محبت ہو یعنی جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارا طریقہ بیان کر دیا ہے او سیر قائم ہو چکا کہ تم میں نشہ عیش اور سبیل اور نادانی کا ظاہر نہ ہو پھر تم آجکے روز فعل معروف کا حکم کرتے ہو اور فعل منکر سے منع کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتے ہو اور ایک دن قریب ہو کہ تم اس سے بھر جاؤ گے اور وہ دن دوستی دنیا کا ہو یعنی تم کو جب دنیا سے دوستی ہو جاوے گی تو فعل معروف اور منکر کی امر اور نہی نہ کرو گے اور نہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرو گے اور وہ لوگ الفجار اور مجاہرین ہیں اور منجملہ دوستی دنیا کے لوگوں کی محبت ہو سفیان ^۲ نے کہا ہو کہ جب تو اپنے ہمسایہ میں قاری کو دوست اور نیک دیکھے تو یہ بات جان لے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حق میں سستی کرنے والا ہو اور روضہ میں مذکور ہو کہ امر معروف اور نہی منکر کا ترک کرنے والا مثل ترک کرنے والے نماز کے ہو اور فعل معروف کا امر کرنے والا مثل نمازی کے ہو اور ضبط حصے کہ نماز کا ترک کرنا نہیں درست ہے اور ضبط حصے امر معروف کا بھی ترک کرنا نہیں درست ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بخیر یوم القيمة اناس من امتی من قبور ہم الی اللہ تعالیٰ علی صورة القردة وانما نذیر با و انہوا اہل المعاصی و کفوا عن نہیم وہم لیتطیعون یعنی قیامت کے دن میری امت سے چند لوگ قبروں سے بصورت بندہ اور سور کے مشابہ ہونگے اس واسطے کہ وہ لوگ باوجود قدرت کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے سستی کرتے تھے اور ذرۃ بنت ابی لہب سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے میں نے دریافت کیا کہ امی رسول اللہ لوگوں میں بہتر کون ہے تو ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے بہت ڈرنے والا اور لوگوں سے صلہ رحم کرنے والا اور فعل معروف اور فعل منکر سے امر و نہی کرنے والا بہتر ہے اور مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کل کلام ابن آدم علیہ السلام لا الا اللہ والا امر بالمعروف والنہی عن المنکر و اذکر اللہ اور منجملہ اس کے فضائل کے ایک فضیلت یہ ہو کہ جو اس حکایت میں مذکور ہو حکایت تابعین میں سے ایک زاہد نے مروان بن حکم خلیفہ کی لڑکی کے ملاہی یعنی آلات لہو و لعب کے

کہا ہو کہ اللہ تعالیٰ کسی کے عمل کرنے سے عذاب عام نہیں کرتا ہر گرجا کو فعل منکر کرتے ہوئے
 ویکمین اور اسکونہ نہ کریں اور مذکور ہو کہ اللہ تعالیٰ نے یوشع بن نون علیہ السلام پر بھی
 نازل کی کہ تمہاری قوم میں سے چالیس ہزار نیکی کرنے والوں کو اور ساٹھ ہزار بُرائی کرنے والوں کو
 ہلاک کر دھکا تو عرض کی کہ یا رب العالمین اشرار تو بیشک مستحق عذاب کے ہیں مگر اخبار
 نیکوں کا کیا قصور ہے کہ یہ بھی عذاب میں شامل نہ جاتے ہیں تو پھر وحی ہوئی کہ ان لوگوں کو
 ادا لوگوں کو فعل منکر سے منع کیا اور ان سے پرہیز کیا اور ان لوگوں کے ساتھ کھایا پیا اور نبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں سستی کرنے والی اور ادا میں واقع ہو کر اسے
 اور ادھر کھڑے ہونے والے کی مثال مانند مثال ادا میں آویں گے ہر جو ایک کشتی میں ٹھہر
 تھے اور اس کا قصہ اسطور پر ہو کہ ایک کشتی پر تین آدمی سوار ہوئے اور ہر ایک نے جگہ تقسیم کر لی
 پس پہنچے حالاً بسولہ لیکر اپنی جگہ کھٹکے لگا تا پانی قریب ہو پس ان میں سے ایک نے پوچھا
 کہ تم یہ کیا کرتے ہو کہ میں اپنی جگہ کو واسطے قریب ہونے پانی کے کاتا ہوں پس بعضوں نے
 کہا کہ اوسکو چھوڑ دو اپنے حق میں جو چاہے سو کرے اور بعضوں نے کہا کہ نہ چھوڑو ورنہ یہ سب کو
 ہلاک کر دے گا پس اگر ان لوگوں نے اوسکے ہاتھ پکڑ لیا تو سب بچ گئے ورنہ سب ہلاک ہوئے
 اور ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تم اگر لوگوں کو
 ساتھ فعل معروف کے حکم کر دو گے اور فعل منکر سے باز رکھو گے تو بہتر ورنہ اللہ تعالیٰ تم پر کسی
 بادشاہ ظالم کو مسلط کرے گا کہ وہ کسی بڑے کی توقیر اور اجلال نہ کرے گا اور نہ چھوٹوں پر رحم کرے گا
 اور اگر تم میں سے کوئی صلح اور نیکرد و عا کرے گا تو قبول بھی نہ کرے گا اور مدد چاہیں گے تو مدد
 بھی نہ ملے گی اور اگر گناہ کی مغفرت چاہیں گے تو بخشش گناہ کی بھی نہ ہوگی اور خلیفہ بن پانی
 رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا کہ قسم ہے اوسکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے کہ
 اللہ تعالیٰ تم ساتھ فعل معروف کے حکم کر دو گے اور فعل منکر سے منع کر دو گے ورنہ قریب ہو کہ اللہ تعالیٰ
 تم پر عذاب نازل کرے اور ہجرت و عا کر دو گے تو قبول نہ کرے گا ہر بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ
 اوسکے عمل کو کہ منجملہ اسباب ترک امر معروف و نہی منکر کے درستی دنیا کی ہی ہے اور نبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ انتم الیوم علی مینہ من ربکم یعنی علی بیان قد بین اللہ حکم

طریقہ عالم نظر حکم السکران سکرۃ العیش و سکرۃ الجہل فاقم الیوم تامل بالمعروف و تنہ عن المنکر و تجاہد فی سبیل اللہ و تسجل عن ذلک اذ خشی فیکم حساب اللہ نیا الم یعنی آجکے روز تم اللہ تعالیٰ پر محبت ہو یعنی جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارا طریقہ بیان کر دیا ہے او سیر قائم ہو جب تک تم میں نشہ عیش اور سبیل اور نادانی کا ظاہر نہ ہو پھر آجکے روز فعل معروف کا حکم کرتے ہو اور فعل منکر سے منع کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتے ہو اور ایک دن قریب ہو کہ تم اس سے بچ جاؤ گے اور وہ دن دوستی دنیا کا ہو یعنی تم کو جب دنیا سے دوستی ہو جاوے گی تو فعل معروف اور منکر کی امر اور نہی نہ کرو گے اور نہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرو گے اور وہ لوگ الفجار اور مجاہرین ہیں اور منجملہ دوستی دنیا کے لوگوں کی محبت ہو سفیان ^۲ نے کہا ہو کہ جب تو اپنے ہمسایہ میں قاری کو دوست اور نیک دیکھے تو یہ بات جان لے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حق میں سستی کرنے والا ہو اور روضہ میں مذکور ہو کہ امر معروف اور نہی منکر کا ترک کرنے والا مثل ترک کرنے والے نماز کے ہو اور فعل معروف کا امر کرنے والا مثل نمازی کے ہو اور صبر جسے کہ نماز کا ترک کرنا نہیں درست ہے اور صبر جسے امر معروف کا بھی ترک کرنا نہیں درست ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بخیر یوم القیمۃ اناس من امتی من قبور ہم الی اللہ تعالیٰ علی صورۃ القردۃ و الخنازیر با و انہوا اہل المعاصی و الفجور عن نہیم و ہم لیتطیعون یعنی قیامت کے دن میری امت سے چند لوگ قبروں سے بصورت بندہ اور سور کے مشابہ ہونگے اس واسطے کہ وہ لوگ باوجود قدرت کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے سستی کرتے تھے اور ذرۃ بنت ابی لہب سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے میں نے دریافت کیا کہ اسی رسول اللہ لوگوں میں بہتر کون ہے تو ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے بہت ڈرنے والا اور لوگوں سے صلہ رحم کرنے والا اور فعل معروف اور فعل منکر سے امر و نہی کرنے والا بہتر ہے اور مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کل کلام ابن آدم علیہ السلام لا الا اللہ والا امر بالمعروف والنہی عن المنکر و ذکر اللہ اور منجملہ اس کے فضائل کے ایک فضیلت یہ ہو کہ جو اس حکایت میں مذکور ہو حکایت تابعین میں سے ایک زاہد نے مروان بن حکم خلیفہ کی لڑکی کے ملاہی یعنی آلات لہو و لعب کے

میں جب نقیض واقع ہوئی تو لوگ اپنے بھائی کو گناہ کرنے سے منع کرتے تھے پھر جب دوسرا روز ہوتا تھا اور آہٹیں صلح اور میل ہو جاتا تھا تو نہ منع کرتے تھے اور سب ایک ساتھ کھاتی پیتے تھے پس یہ آیت یعنی الذین کفروا من بنی اسرائیل علی لسان داؤد سے کا نوالا قنبا ہو عن منکر فعلوہ تک نازل ہوئی پھر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کلا والذی نفسی بیدہ صین تاخذوا بید الطالم فناظروہ علی الحق یعنی جب تک کہ تم ظالم کا ہاتھ پکڑو اور حق پر مناظرہ کرو اور مروی ہے کہ حدیقہ بن بیان نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ لوگ امر معروف اور نہی منکر کو کب چھوڑینگے حالانکہ یہ دونوں جمیع اعمال سے افضل ہیں فرمایا کہ جب لوگ مثل بنی اسرائیل کے نیک کام میں سستی کریں گے اور انکے اچھے لوگ ساتھ بیرون کے میل اور محبت کریں گے اور بادشاہ انہیں ظلم کر لگا کر یہ فساد و نکو چھو جائیگا اور امر معروف اور نہی منکر کو ترک کریں گے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ قبل

او قلت یا رسول اللہ شیف الارض وفيها الصالحون قال نعم باؤہانہم وسکوتم عن اہل بیتا یعنی یہ مجھ کو خیال اور دھیان نہیں ہو کہ کسی نے مجھ سے پوچھا یا امین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ دین اشرا کو نگھلتی ہے حالانکہ اوس میں ایسے لوگ بھی ہوتے ہیں فرمایا کہ ہاں بسبب سستی اور خاموشی کے نہ منع کرنے اہل معاصی کے ایسا ہوتا ہو

اور عبد الرحمن سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ انی اناس من امتی یخشرون من قبورہم علی صورۃ القردۃ والنخازیر یا داہنوا اناس واکلوہم وشاربوہم وجاما یعنی قیامت کے دن بعض میری امت کے اپنی قبروں سے بصورت بتدراد و سور کے اونٹین کے اسواسطے کہ وہ لوگ اچھے کاموں میں سستی کرنے والے ہوں گے اور لوگوں کو گناہ کرنے سے منع نہ کریں گے بلکہ میل اور محبت سواؤں کے ساتھ کھائیں پئیں اور بیٹھیں گے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لیس مناسن لم یوقر کبیرا ولم یرحم صغیرا ولم یلمہدوف ولم ینہ عن المنکر یعنی جو شخص کہ بڑوں کی تعظیم اور چھوٹوں پر رحم نہ کرے اور لوگوں کو ساتھ اچھے کاموں کے حکم اور بُرے کاموں سے منع نہ کرے وہ مجھے نہیں ہے اور مالک بن دینار رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ہننے زبور میں دیکھا ہے کہ جو شخص کہ ہم سایہ کو

طریقہ عالم نظر حکم السکران سکرۃ العیش و سکرۃ الجہل فاقم الیوم تاملون بالمعروف و تنہون عن المنکر و تجاہدون فی سبیل اللہ و تتجولون عن ذلک اذ خشی فیکم حساب اللہ نیا الم یعنی آجکے روز تم اللہ تعالیٰ پر محبت ہو یعنی جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارا طریقہ بیان کر دیا ہے اس پر قائم ہو جتنا کہ تم میں نشہ عیش اور سبیل اور نادانی کا ظاہر نہ ہو پھر آجکے روز فعل معروف کا حکم کرتے ہو اور فعل منکر سے منع کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتے ہو اور ایک دن قریب ہو کہ تم اس سے بچ جاؤ گے اور وہ دن دوستی دنیا کا ہو یعنی تم کو جب دنیا سے دوستی ہو جاوے گی تو فعل معروف اور منکر کی امر اور نہی نہ کرو گے اور نہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرو گے اور وہ لوگ الفجار اور مجاہرین ہیں اور منجملہ دوستی دنیا کے لوگوں کی محبت ہو سفیان ^۲ نے کہا ہو کہ جب تو اپنے ہمسایہ میں قاری کو دوست اور نیک دیکھے تو یہ بات جان لے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حق میں سستی کرنے والا ہو اور روضہ میں مذکور ہو کہ امر معروف اور نہی منکر کا ترک کرنے والا مثل ترک کرنے والے نماز کے ہو اور فعل معروف کا امر کرنے والا مثل نمازی کے ہو اور صبر جسے کہ نماز کا ترک کرنا نہیں درست ہے اور صبر جسے امر معروف کا بھی ترک کرنا نہیں درست ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بخیر یوم القيمة اناس من امتی من قبور ہم الی اللہ تعالیٰ علی صورة القردة وانما نذیر با و انہوا اہل المعاصی و کفوا عن نہیم و ہم لیتطیعون یعنی قیامت کے دن میری امت سے چند لوگ قبروں سے بصورت بندہ اور سور کے مشابہ ہونگے اس واسطے کہ وہ لوگ باوجود قدرت کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے سستی کرتے تھے اور ذرۃ بنت ابی لہب سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے میں نے دریافت کیا کہ امی رسول اللہ لوگوں میں بہتر کون ہے تو ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے بہت ڈرنے والا اور لوگوں سے صلہ رحم کرنے والا اور فعل معروف اور فعل منکر سے امر و نہی کرنے والا بہتر ہے اور مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کل کلام ابن آدم علیہ السلام لا الا اللہ والا امر بالمعروف والنہی عن المنکر و اذکر اللہ اور منجملہ اس کے فضائل کے ایک فضیلت یہ ہو کہ جو اس حکایت میں مذکور ہو حکایت تابعین میں سے ایک زاہد نے مروان بن حکم خلیفہ کی لڑکی کے ملاہی یعنی آلات لہو و لعب کے

علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ایسا قوم حضروا ظالمی نظم فلم یقولوا ظلمت معہم اللہ تعالیٰ بعدا یعنی جو لوگ کہ ظلم سے ظالم کے پاس گرفتار ہو جاویں تو نہ کہیں کہ تو نے ظلم کیا تا اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ میں سبکو شامل کرے اور نقل ہو کہ ایک دن جامع دمشق میں منبر پر بیٹھ کر حضرت معاویہ نے خطبہ پڑھا اور کہا کہ اسی لوگوں کو ملک شام میں رہنا لازم ہو اس واسطے کہ وہ زمین مقدس ہو اور جگہ اترنے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اجمعین کی ہو اور وہ زمین حشر و نشر کے واسطے ہو اور اسی لوگوں کو میری موت کی آرزو نہ کرو کیونکہ میں واسطے تمہارے سپر اور ڈھال ہوں خدا کی قسم اگر تمام آدمی ابوسفیان سے پیدا ہوتے تو وہ لوگ متحل اور برہدار ہوتے کیا تم میں کوئی ایسا نہیں ہو کہ مجھ کو اس بات کا جواب دے پس ایک شخص صمصعہ نام اٹھا اور کہا کہ کتنا آپ کا کہ وہ زمین مقدس ہو بجا ہو لیکن آدمی کو زمین مقدس پاک نہیں کرتی ہے بلکہ ان کے اعمال اور افعال اوں کو پاک کرتے ہیں اور کتنا آپ کا کہ وہ زمین حشر اور نشر کی ہو پس حشر میں سے دو زمینیں ہو اور کافر سے قریب نہیں ہو اور یہ کہنا کہ وہ جگہ اترنے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ہو پس مجھ کو قسم ہو کہ جو کوئی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی جگہ میں اترے تو ہرگز وہ داخل نہو سکے گا ان کے مقامات اور مرتبہ میں لیکن اپنے اچھے عمل سے جو مانند ان کے اعمال کے ہو گا اور یہ کہنا کہ تمام آدمی ابوسفیان سے پیدا ہوتے تو عظیم اور برہدار ہوتے ہیں نہایت ہے کہ ابوسفیان سے اچھے لوگ اور ان سے زیادہ عقلمند اور بیوقوف پیدا ہوئے اور کتنا آپ کا کہ میں تمہارے واسطے سپر ہوں پس یہ فرمائیے کہ جب خود سپر چلجھاوے اور اسکی امن بیکار ہو اور اسکی زبان میں اختلاف ہو جاوے تو اس کے سپردی کرنے والوں کا کیا حال ہو گا تب معاویہ نے جھجھلا کر کہا کہ تیرے منہ میں آگ لگے اور جو جواب دیا کہ یہ سختی ہے پھر معاویہ نے کہا کہ میں نہیں راضی ہوں کہ تم بیان رہو اور سنے جواب دیا کہ ان الارض یورثا من یشاء من عبادہ پھر حضرت نے کہا کہ میں تم کو تشہیر کروں گا اور سخت سزاؤں کا وار د و نکلا جو ایسا کہ میں زمین میں فراخی اور کشادگی سے ہوں اور تمہاری جدائی میں کشائش اپنی دیکھتا ہوں اور فتادی ظہیر یہ میں نہ ذکر رہے کہ ایک شخص نے امر بالمعروف کا نام غوغار رکھا تھا پس اگر اس نے بطریق رجا اور انکار کے کہا تو اس پر کفر کا خوف ہوا اور اس پر حصے اگر کسی شخص کو کہا گیا

مستعمل ہے اور تقدیر اسکی یہ ہو کہ بغضوا البصار ہم عمال اکمل لهم من النظر اور یہ قنادہ کا قول ہے
 تیسرے یہ کہ مضمر کا استعمال نہیں ہو بلکہ منظر کا استعمال ہو کیونکہ آنکھ کا بند کرنا حلال سے لازم
 نہیں ہو بلکہ حرام سے لازم ہے اس واسطے آنکھوں کے بند کرنے میں من تبعضیہ داخل ہوا ہے
 اب یہ ترجمہ ہوا کہ اپنی آنکھوں کو تمام چیزوں سے نہ بند کرین بلکہ حرام چیز سے بند کرین اور یہ
 ابن شجر کا قول ہے اور پہلی نظر معاف ہو اور دوسری نظر قصد ہے اور حدیث میں ہے کہ
 اسی اولاد آدم پہلی نظر شجر کو معاف ہو پھر دوسری نظر کا کیا حال ہو جصاص رحمہ اللہ نے
 کہا کہ پہلی نظر اگر بھول سے ہو تو معاف ہو ورنہ پہلی اور دوسری برابر ہے اور قول و یحفظونہم
 اسی یعقوب یعنی حرام سے بچے رہیں اس واسطے کہ یعقوب تعقیف سے ہے اور معنی تعقیف کے پاکدامنی
 ہو اور پاکدامنی اسی کو کہتے ہیں جو فعل حرام سے بچے اور یہی وجہ ہو کہ من تبعضیہ اس پر داخل
 نہیں ہوا اور ابو العالیہ نے کہا ہو کہ فرج کی نگہبانی آنکھوں سے فرض ہو تا ظاہر ہو فائدہ
 اس جگہ فرج سے مراد ستر ہونہ زنا اور عبادہ بن صامت رضی روایت کرتے ہیں حضرت نبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا غمضوا استامن نفسکم صمنت لکم الخیۃ اصدقوا اذا حدثتم
 وادفوا اذا وعدتم وادوا ما ائتمنتم واحفظوا فروجکم وغضوا البصار کم وکفوا الیدیم یعنی بھلوگ چہ
 چیزوں کا ذمہ کرو تو میں بھی تمہارے واسطے ضامن ہوں گا ایت یہ کہ جب تم بولو سچ بولو
 دوسرے یہ کہ جب تم وعدہ کرو پورا کرو تیسرے یہ کہ امانت کو ادا کرو چوتھے یہ کہ اپنی ستر و فکھ
 بچاؤ پانچویں یہ کہ اپنی آنکھوں کو حرام کے دیکھنے سے بند کرو چھٹے یہ کہ اپنی ہاتھوں کو فعل
 منہی کرنے سے روکو اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ النظر الی محاسن
 المرأة سهم من سهام الالبیس مسموم فمن رء بصرہ ابتغى ثواب اللہ تعالیٰ بدلہ اللہ تعالیٰ بذلک
 عبادۃ تسره یعنی عورت خوبصورت کی طرف دیکھنا ایک تیر زہر دار ہے تیر شیطان سے
 پس جس نے نظر پھیری واسطے چاہئے ثواب کے تو اللہ تعالیٰ اس کو بدلہ دے گا ساتھ الیسی دست کے
 جو اس کو خوش اور سرور کرے گی اور ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا ہے کہ بسا جل یصلی اذا امرت بہ امرأۃ فمظاہلہا او تبھا بصرہ ذہبت عیناہ
 الرزقۃ ما تترن بہ المرأة من الثیاب والخلی ونحو ہا یعنی زینت اس کو کہتے ہیں کہ عورت

اپنے کو کپڑے اور زیور وغیرہ سے آراستہ و سیراستہ کرے قال اللہ تعالیٰ خذوا زینکم عند کل مسجد اور کسی شاعر کو کہا کہ **یا خذنی زینت حسن ماتری** و **یا خذوا عطلن من غیر عطل** اور ظاہری زینت کا چھپانا واجب نہیں ہو اور اسکی طرف دیکھنا حرام بھی نہیں ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ **الانظر منہا** اور حسین میں قول ہیں ایک یہ کہ زینت ظاہری کپڑا اور لباس ہو اور یہ ابن مسعود کا قول ہو دوسرے یہ کہ زینت ظاہری سرمہ لگانا اور گونئی پٹنا ہے اور یہ ابن عباس اور مسعود ابن مخزوم کا قول ہے تیسرے یہ کہ زینت ظاہری منہ اور ہتھیلیاں ہیں اور یہ سعید بن جبیر اور حسن کا قول ہو۔ لیکن زینت باطنی پس ابن مسعود نے کہا ہو کہ گوشوارہ اور ہار اور بازو بند اور خطخال زینت باطنی ہیں اور لنگن میں اختلاف ہو عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ لنگن زینت باطنی ہے اس واسطے کہ یہ دونو کف سے تجاوز نہ کئے ہوئے ہیں لیکن خضاب پس یہ اگر دونوں ہتھیلیوں میں ہو تو زینت ظاہری ہو اور اگر دونوں قدموں میں ہو تو زینت باطنی ہو اور اسکی طرف دیکھنا غیر دیکھو حرام ہو نہ محرمون کو جیسا کہ مروی ہے کہ جناب امام حسین رضی اللہ عنہما اپنی ہتھیلیاں کھنوم کے پاس جا بجا کرتے تھے درسا لیکہ وہ لنگھی کرتی رہتی تھیں اور یہ دلیل ہو واسطے محرمون کے جواز کی اور صوفیہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے گمان کیا ہو کہ زینت ظاہری دنیا ہو اور سب بھروسہ اور امید نہ رکھنا چاہیے اور نہ اس پر فخر کرنا چاہیو اور یہ بھی کہا ہو کہ وہ طاعت ظاہری اور طاعت باطنی ہو حالانکہ دونوں تاویل بعیدہ ہیں اور خصاص رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ میرے اصحاب رحمہ اللہ نے اس سے ہتھیلیاں اور منہ مراد لیا ہو کیونکہ سرمہ زینت منہ سے ہو اور گمشدہ زینت ہتھیلیوں سے پس حکم منہ کی زینت دیکھنا مباح ہوا تو منہ بھی دیکھنا مباح ہوا اور سب سے ہتھیلیاں پس اس لئے اس بات پر دلالت کی کہ عورتوں کو منہ اور ہتھیلیاں کھو لکر نماز پڑھنا درست ہو اس واسطے کہ اگر یہ ستر قرار دیا جاتا تو اسکو کھو لکر نماز پڑھنا جائز ہوتا کتاب الاستحسان میں فقہ ابو الیث رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ مجھ کو اس مسئلہ میں شک تھا کہ عمدت نماز پڑھتی ہو اور زینت پاؤں کا کھلا ہو تو آیا نماز جائز ہے یا نہیں یہاں تک کہ ہنسی ایک دھب حسن رحمہ اللہ سے پائی کہ وہ روایت کرتے ہیں امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ سے کہ نماز اسکی جائز ہے

اور اس قیاس پر جائز ہے اس کے پشت پاکی طرف دیکھنا اگر ساتھ شہوت کے نہ ہو اور جب اس کے ساتھ نکاح کرنا جاوے تو اس کو دیکھنا جائز ہے اگرچہ ساتھ شہوت کے ہو اور اس طرح وقت علاج کے اور اس کی تصریح ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اور مغیرہ بن شعبہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس عورت کے بارہ مین سوال کیا کہ جس سے نکاح کرنا چاہتے تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم اس کو دیکھو تو بہتر تھا کہ محبت اور الفت تم میں ہو جاتی اور یہ قول کہ ولیضربنہ بن حجر مین علی جوہر مین یعنی اپنی نقاب اور چادر کو اپنے سینہ پر ڈالیں حرم کے معنی مقنعہ اور نقاب اور چادر کو مین کہا گیا ہو کہ اس وقت مین عورتوں کے کرتے کا گلا ڈھیلا ہوتا تھا کہ جس سے اس کا سینہ معلوم ہوتا تھا اور اس کو بخار کا ڈالنا اپنے سینہ پر واسطے چھپانے کے حکم ہوا اور لفظ حیوے سینہ مراد لینا کنا بتا ہے اس واسطے کہ وہ اس پر بنا جاتا ہو اور قول ولایبدین زینہن الالبون یعنی زینت کا ظاہر کرنا اپنی شوہر کے واسطے جائز ہے اگر وہ عورتیں درتہا کرے اس واسطے کہ اس آئینہ محبت زیادہ ہوتے ہو اس واسطے حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت کی ہو جو کبھی منہ ہی نہیں لگاتی ہیں اور نہ سرمہ لگاتی ہیں اور ان عورتوں پر جو کہ موفہ اور غلہ مین موفہ اس کو کہتے ہیں کہ جب شوہر اس کو مباشرت کے واسطے بلائے تو وہ بیان کرے اور کہے کہ اب آتی ہوں اور منغلہ اس کو کہتے ہیں کہ جب شوہر اس کو مباشرت کے واسطے طلب کرے تو وہ کہے کہ مین حائضہ ہوں حالانکہ ایسا نہیں ہو اور ان عورتوں پر جو کہ عائضہ اور معوضہ مین حائضہ اس کو کہتے ہیں جو حیض سے ہو اور شوہر کو خبر نہ کرے یا تنگ کہ شوہر اس کے ساتھ مباشرت کرے اور معوضہ اس کو کہتے ہیں کہ جو حائضہ ہونے کا دعویٰ کرے تا شوہر کی قربت سے بچے اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا ہو کہ قول ولیضربنہ بن حجر مین علی جوہر مین اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عورت کا سینہ وغیرہ ستر ہو جنہی کو اس کی طرف دیکھنا نہیں جائز ہے اور قول ولایبدین زینہن الا ما طهر منها مقصی ہے اوپر اباحت ظاہر کرنے زینت ظاہری کے اور وہ زینت ظاہری منہ اور ہاتھ مین اور یہ قول کہ ولایبدین زینہن الا البون اور

آبا سن الخ منقضى ہوا بابت کا واسطے دیکھنے مذکورین کی طرف زینت باطنی کے اور ابوسم رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ کان اور سر دیکھنا درست ہو اور ابو بکر رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ کان اور سر کی کوئی خصوصیت نہیں ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے واسطے زینت کے کوئی مقام خاص نہیں کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے درمیان شہر اور باب کے برابر ہی کا درجہ رکھا ہے تو اسے قضا کیا عموماً اباحت نظر کو طرف موضع زینت کے اور جبکہ اللہ تعالیٰ نے ساتھ باپ کے ذوی الحرام کو اور اونکو کہ جسے نکاح کرنا حرام ہو بیان کیا تو اسنے اس بات پر دلالت کی کہ جو لوگ کہ حرمت کے مرتبہ میں ہیں اونکا حکم بھی ایسا ہی ہے جیسے داماد اور خسر اور عورات رضاعی اور مثل انکے اور بہ تحریم مقصور اور مخصوص ہو ساتھ عورتوں حرائر کے اونکے محارم سے اس واسطے کہ جنسی کو چھو کر می کے بالوں کی طرف دیکھنے میں کوئی اختلاف نہیں ہو اور عمر سے مروی ہے کہ آپ چھو کر یون پر سر کے چھپانے سے تعزیر جاری کرتے تھے اس واسطے کہ ہمیں مشابہت ہو ساتھ عورت نو آزاد کے اور چھو کر بکا مرد جنسی کے ساتھ سفر کرنا درست ہو اس واسطے تمام آدمی اجنبی واسطے چھو کر می کے مثل ذوی الارحام کے ہیں اور ساتھ ذوی الارحام کے عورت حرائرہ اور آزاد کو سفر کرنا جائز ہے اور مروی ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الآخر ان تنافر سفرافوق ثلثة ایام الا مع ذی رحم محرم او زوج یعنی اوس عورت کو کہ جو اللہ اور دن قیامت پر ایمان لاکھتی ہے نہیں حلال ہو کہ زیادہ تین روز سے سفر کرے مگر ساتھ محرم شہر کے پس جبکہ چھو کر می کو ساتھ مرد غیر محرم کو سفر کرنا جائز ہے تو ہنسنے جانا کہ وہ واسطے محرم کے مثل حرہ کے ہو اور اوسکی طرف دیکھنا مباح ہو اور ہمیں کہا گیا ہو کہ آیت مخصوص ہو مردوں ہی کے دیکھنے میں نہ عورتوں کے اس واسطے کہ عورتوں کو دیکھنا عورت کی طرف اسی قدر جائز ہے کہ مردوں کو دیکھنا طرف مردوں کے یعنی ات ہی سر تک نہ ناف سر کھٹون تک اور قول اللہ تعالیٰ کا ہو انسا من ادا ملکات ایسا من ادا التائیر غیر اولی الاربع من الرجال الا طفل الذین لم یظہر و اعلی عورات النساء سن پر عورتوں کو حلال نہیں ہو کہ سامنے عورت مشرک کے نکلی ہو مگر اس حالت میں کہ عورت مشرک چھو کر می ہو

اور مالک ایمانہ میں ابن عباسؓ اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور ام سلمہؓ نے تاویل کی
 ہو کہ غلام ملوک کو اپنی عورت لکھ کے بالوں کی فکر دیکھنا جائز ہو اور ابن مسعود اور مجاہد و حسن
 اور حسین اور ابن سیرین اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہم نے کہا کہ نہیں جائز ہو اور یہی
 مذہب ہو ہمارے اصحاب کا مگر ذرا رحم محمد عورت کا اور تاویل کی ہو قول و مالک
 ایمانہ کی چھ کر یوں پر کیونکہ غلام اور آزاد و حرمت میں برابر ہیں اور کہا کہ عورت کے خاص
 کرنے کا فائدہ قولہ تعالیٰ او نسائہن میں یہ ہو کہ جو لوگ کہ پہلے ذکر ہو چکے ہیں مرد و ہن
 پس کوئی گمان کرنے والا گمان کر سکتا تھا کہ اسکے ساتھ مرد ہی مخصوص ہیں جبکہ وہ گم
 ہوں کیونکہ اباحت لفظ میں مواضع میں واسطے عورتوں کے برابر ہے خواہ وہ
 محرم ہوں یا غیر محرم پھر اس پر عطف کیا گیا کہ ساتھ قول و مالک ایمانہ کے تا اس بات
 گمان نہ ہو کہ اباحت عورت حرہ ہی پر مقصور اور مخصوص نہ ہو نہ اماں پر جیسا کہ قولہ تعالیٰ
 فانتحو الایامی مقصور رہا حر و حرہ اماں پر اور قولہ تعالیٰ شہیدین میں رجالکم میں لفظ جال
 محمول ہو مرد و آزاد پر بسبب منسوب ہونے انکے میری طرف اور اس پر جسے قول اللہ تعالیٰ کا
 او نسائہن عورت حرہ پر پھر اس پر اماں کو عطف کیا پس انکے واسطے بھی مباح ہوا مانند حیات
 حرہ کے اور قولہ تعالیٰ والما بعین غیر اولی الاربعہ من الرجال میں حضرت ابن عباسؓ
 اور قتادہ اور مجاہد رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ تابع وہ ہو جو بسبب مہتمامی بیرومی اور مکرر
 کے کھانا پائے اور اسکو عورتوں کی کچھ حاجت نہ ہو جصاص رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ اس میں
 آٹھ وجہیں ہیں ایک یہ کہ تابع سے مراد چھوٹا اور کم عمر ہے کہ بسبب صغر سن کے عورتوں کی
 حاجت نہ لکھتا ہو اور یہ ابن زید کا قول ہو دوسری موافق روایت ابن عباسؓ کے یعنی تابع
 وہ ہو کہ جس سے عورت حیا اور شرم نہ کرے تیسری موافق قول عکرمہ کے یعنی تابع عینی اور
 نامر د کہ کہتے ہیں جو حتی موافق قول مجاہد اور عطاء اور طاؤس و حسن کے کہ مراد اس سے
 احق اور بیوقوف ہو یا چھوٹے موافق قول بعضوں کے کہ مراد اس سے وہ جن اور بیوقوف
 ہو کہ جسکو حاجت عورت کی نہ ہو اور یہ قتادہ کا قول ہو چوتھی مراد اس سے مجنون اور دوانہ
 ہو کہ کسی سبب اسکو احتیاج عورت کی نہ ہو اور یہ قول مانور ہے ساتویں یہ کہ اس سے

اسلام میں
 کی عورت
 اور اس کی
 بالوں کی
 اور اس کی
 اس بات
 اور اس
 اور اس
 اور اس

مراد بوڑھا آدمی ہو اور یہ یزید بن حبیب کا قول ہے انھوں میں یہ کہ تابع سے مراد وہ شخص ہو کہ سواری سیر میں کسی کام کا فکر اور اندیشہ نہ رکھتا ہو اور یہ جگہ کا قول ہے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ ایک مخنث نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیویوں کے مکان میں ہمیشہ آیا کرتا تھا اور وہ سب و سکو غیر اولی الاربہ جانتی تھیں پس کلمہ یہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اور وہ ایک عورت کی تعریف کر رہا تھا آپ نے فرمایا کہ یہ تمہارا پاس نہ آیا کرے اس واسطے کہ یہ عورتوں کے حالات سے واقف ہو یہیں بہون نے اس سے پردہ کر لیا اور اتم سلمہ رضی سے مروی ہے کہ اکبرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور ایک مخنث میرے بھائی عبداللہ سے باتیں کرتا تھا کہ اسی عبداللہ اگر اللہ تعالیٰ نے طائف پر پہلوگوں کو فتح دے دی تو غیلان کی بیٹی کے حالات سے سکو آگاہ کر دے گا کہ وہ ساتھ چار کے آتی ہے اور ساتھ آٹھ کے جاتی ہے پس اس کی یہ بات سن کر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ عورتوں کے حالات جانتا ہے تم لوگوں کے پاس نہ آیا کرے اس واسطے کہ یہ اولی الاربہ ہو یہیں سے ثابت ہوا کہ جو مخنث کہ غیر اولی الاربہ ہو اس کا مکان میں آنا مباح ہے اور اس سے پہچان اولی الاربہ اور غیر اولی الاربہ کی بھی ثابت ہوئی کہ جو مخنث عورتوں کے احوال اور اوصاف سے آگاہ ہو وہ غیر اولی الاربہ ہو اور جو واقف ہو وہ اولی الاربہ ہو اور لفظ اربہ کے معنی میں اختلاف ہے اور اربہ ماخوذ ہے ارب اور معنی اس کے حاجت بہن اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس کے معنی عقل کے بہن اور فقیر رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روزے میں بیوی نکال دیتے تھے حالانکہ آپ واسطے حاجت کے کسے زیادہ قادر تھے اور قولہ تعالیٰ اوظل الذین لم یظہروا علی عورات النساء میں تین وہ ہیں بہن ایک یہ کہ عورت کے ستر سے بسبب نمونے شہوت کے مطلع بنیں ہوتے ہیں دوسری یہ کہ عورتوں کے ستر کو بسبب عدم تمیز اور عقل کے نہیں پہچانتے ہیں تیسری یہ کہ جماع کی طاقت نہیں رکھتے ہیں لیکن بوڑھا آدمی پس اگر اس میں شہوت بانی ہو تو علم اس کا حکم جوان کا ہو ورنہ اس کو زینت باطنہ کی طرف دیکھنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور بعضے کتب میں میں نے دیکھا ہے کہ اکبرؓ نے معاویہؓ کی عمر میں اس میں

ہوے اور ان کے ساتھ ایک شخص بھی حاضر ہوا اور ان کی بی بی نے دیکھ کر پردہ کر لیا
معاویہؓ نے کہا کہ کوئی حرج نہیں ہے یہ شخص مثل عورت کے ہے پس ان کی بی بی نے جواب دیا کہ کیا
مثلاً کہ اللہ تعالیٰ نے عورت اجنبیہ کی طرف دیکھنا حلال کیا ہے پس معاویہؓ نے ان کی لڑائی اور بیانی
سے متعجب ہوئے اور عورت کو عورت اس واسطے کہتے ہیں کہ وہ ماخوذ ہے عورت سے جس کے منہ
جلی کے ہیں اس واسطے کہ اسے چشم پوشی کرنا واجب ہے اور قولہ تعالیٰ ولا یضربن بالطمین
لیعلم ما یخفی عن زینتہن کی تفسیر میں قنادہ جے کہ عورتین جلنے کے وقت اپنے پانوں کو
زور سے زمین پر مارتی تھیں تاکہ ان کی خلخال سے آواز نہ نکلے پس یہ آیت نازل ہوئی اور
اس طرح جلنے سے منع کی گئیں اس واسطے کہ یہ معنی میں تبرج اور زینت اور خود آرائی کے ہیں
اسی سبب منع کیا گیا ہے کہ ولا تبرجن تبرج الجاہلیۃ الاولیٰ شیخ ابو بکر رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ
یہ آیت اور پرچند معانی کے دلالت کرتی ہے ایک یہ کہ جبکہ آواز زبور کی پوشیدہ کرنے کی
ممانعت ہے تو عورت کو اپنی آواز پوشیدہ کرنے کی بدحوالی ممانعت ہوگی اور فعل دلالت کرتا ہے ساتھ
صحت قول کے بنا پر قیاس جلی کے خفی پر اور یہی سبب ہے کہ عورتوں کو آواز بلند کرنا
بولنے کے وقت منع ہے کیونکہ یہ واسطے فتنہ کے آواز گھنگرے سے بہت قریب ہے اور اس واسطے
ہمارے اصحاب رحمہم اللہ نے عورت کا اذان دینا مکروہ جانا ہے اور دلالت کرتا ہے
اور پر منع ہونے نظر شاہدوں کے ان کے منہ کی طرف جس وقت کہ زینت کئے ہوں اس واسطے
کہ یہ سبب ہے فتنہ اور فساد کا واللہ اعلم۔

چوہیشویں باب شخص کو احتساب میں جو چھوٹی قبر بنا کر کعبہ کو مقبرہ سے مشابہت

کفایہ شعبیہ کے باب الترافیح میں مذکور ہے کہ ایک قوم بصورت حجاج کے
واسطے زیارت کرنے بیت المقدس کے نکلی تھی پس ان کو حضرت عمرؓ نے لوٹا یا اور وہ
سے مارا اور فرمایا کہ کیا تم بیت المقدس کو مثل بیت اللہ اور مسجد الحرام کے بنایا چاہتے ہو
اور سب دے مارنے اور لوٹا دینے کا ان کے یہ تھا کہ وہ لوگ ایک نیا کام کرتے تھے
اور دارالاسلام میں نیا کام کرنا کیسکد جائز نہیں ہے۔

چوہیشویں باب گھروں میں تصویر رکھنے کے احتساب میں

مراد بوڑھا آدمی ہو اور یہ نیز پر بن حبیب کا قول ہو آنحضرت میں یہ کہ تابع سے مراد وہ شخص ہو کہ سوامی سیر شریعہ کے دوسرے کسی کام کا فکر اور اندیشہ نہ رکھتا ہو اور یہ جملہ کا قول ہے حضرت عائشہ صدیقہ فسطیہ سے مروی ہے کہ ایک مخنث نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیویوں کے مکان میں ہمیشہ آیا کرتا تھا اور وہ سب اسکو غیر اولی الاربہ جانتی تھیں پس ایک مرتبہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اور وہ ایک عورت کی تعریف کر رہا تھا آپ نے فرمایا کہ یہ تمہارا پاس نہ آیا کرے اس واسطے کہ یہ عورتوں کے حالات سے واقف ہو پس یہوں نے اس سے پردہ کر لیا اور اتم سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور ایک مخنث میرے بھائی عبداللہ سے باتیں کرتا تھا کہ اسی عبداللہ اگر اللہ تعالیٰ نے طاقت پر پہلوگون کو فتح دے دی تو غیلان کی بیٹی کے حالات سے تمکو آگاہ کر دے گا کہ وہ ساتھ چار کے آتی ہے اور ساتھ آٹھ کے جاتی ہے پس اسکی یہ بات سنکر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ عورتوں کے حالات جانتا ہے تم لوگوں کے پاس نہ آیا کرے اس واسطے کہ یہ اولی الاربہ ہو پس اسے ثابت ہوا کہ جو مخنث کہ غیر اولی الاربہ ہو اور مکان میں آنا میل چہو اور اس سے پہچان اولی الاربہ اور غیر اولی الاربہ کی بھی ثابت ہوئی کہ جو مخنث عورتوں کے احوال اور اوصاف سے آگاہ نہ ہو وہ غیر اولی الاربہ ہو اور جو واقف ہو وہ اولی الاربہ ہو اور لفظ اربہ کے معنی میں اختلاف ہو اور اربہ ماخوذ ہوا ہے اور معنی اس کے حاجت ہیں اور بعضوں نے کہا ہو کہ اس کے معنی عقل کے ہیں اور فقیر رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روزے میں پیو نہ کھا بوسہ لیتے تھے حالانکہ آپ واسطے حاجت کے سے زیادہ قادر تھے اور قولہ تعالیٰ اوظل الذین لم یظہروا علی عورات النساء میں تین وہ ہیں جن ایک یہ کہ عورت کے سر سے بسبب نمونے شہوت کے مطلع نہیں ہوتے جن دوسری یہ کہ عورتوں کے ستر کو بسبب عدم تمیز اور عقل کے نہیں پہچانتے جن تیسری یہ کہ جماع کی طاقت نہیں رکھتے جن لیکن بوڑھا آدمی پس اگر اوس میں شہوت باقی ہو تو حکم اوس کا حکم جو ان کا ہو ورنہ اوسکو زینت باطنہ کی طرف دیکھنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور بعض کتب میں میں نے دیکھا ہو کہ ایک مرتبہ معاویہ رضی اللہ عنہ نے کلمہ میں داخل ہوا

نامہ اعمال میں لکھی ہوگی اور اوسکے ہر ذرہ کے عوض میں پانچزار گناہ لکھے ہونگے اور ذرہ ہبہا کہہ سکتے ہیں جو شعاع آفتاب میں نظر آتا ہے اور بعضے مجاہدین فی سبیل اللہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ ہم گھوڑے پر سوار ہوئے اور ہمارے پاس اوسکا چارہ نہ تھا پس اثناسی راہ میں ایک آدمی گھانس بیچتے ہوئے ملا ہم کو چاہا کہ گھانس واسطے گھوڑے کے خرید کرین کہ گھوڑا امیرا وہاں سے بھاگ گیا پھر اثناسی راہ میں ایک آدمی ملا پھر میں نے چاہا کہ گھانس اوسکے واسطے خریدوں پھر گھوڑے نے دسیا ہی کیا تین بار چوتھی مرتبہ ایک شخص ملا اور اس سے ہمنے گھانس لے لی اور تھک کر میں سو گیا تو خواب دیکھتا ہوں کہ سامنے میرے گھوڑا آیا ہے اور کہتا ہے کہ قسم خدا تعالیٰ کی جب تم نے بعض اشرفی ناقص کے گھانس خریدا چاہا تو میں تین مرتبہ بھاگتا گیا حتیٰ کہ مجھ کو مجبور کر کے گھانس خرید ہی لی اور یہ منع ہے پس میں خواب سے چونک پڑا اور حلیہ سے گھاسے کے پاس گیا اور اس سے کہا کہ جو اشرفی عوض میں گھانس کے میں نے تجھے دی ہے مجھ کو بھیر دے اس واسطے کہ وہ ناقص اور کھوٹی ہے اور عبدالوہاب رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ہمنے بشیر سے پوچھا کہ ناقص اشرفی کے لینے دینے میں آپ کیا فرماتے ہیں اوکھون نے کہا کہ ہمنے معالی سے اور اوکھون نے ثوری سے پوچھا تھا کہ حرام ہے اور امام احمد نے کہا ہے کہ معاملہ کرنا ساتھ ناقص اشرفین کے حرام ہے اور بعض علما کہتے ہیں کہ ناقص اشرفی اپنے مصرف اور خرچ میں لانا بدعت ہے اور بری رسم کا تھا ہر کرنا اور ملانوں کے مال کو فاسد کرنا ہے اور اسکا گناہ اوسکے مرنے کے بعد سو برس تک ہوگا بلکہ زیادہ جب تک کہ وہ اشرفی ناقص لوگوں کے پاس پیرا کر لگی اور یہ بھی کہا ہے کہ خرچ کرنے والا قصد زیادہ گنہگار ہے اور اس شخص سے کہ جو ناواقف ہو اس واسطے کہ پہلے اسنے قصد اور جان کر یہ فعل کیا اور دوسرا خطا کا رہے اور حقوق میں بدوون کے خطا کرنا معاف ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب تک کہ اس ناقص اشرفی ہو اسکو لازم ہے کہ پھینک دے اس واسطے کہ وہ مثل صدقے اور خیرات کے ہے اور نماز اور روزہ سے افضل ہے اور ہرگز اسکو خرچ نہ کرے تا اس کو بالی سے بچے اور کتاب النذیرہ کے باب الصرت میں مذکور ہے کہ

کہ بدستوقہ یعنی ناقص اشرفی کے خرید فروخت کرنے کی مضائقہ نہیں ہو جبکہ پہلے سوا و سکوا کا کر دے اور میرے نزدیک حق یہ ہو کہ بادشاہ ایسی اشرفی کو قطع کرادے اور توڑواؤں تاکہ وہ کسی ایسے آدمی کے ہاتھ میں نہ آوے کہ جو اس کے حال سے کیسے اگاہ کرے اور ناحق یہ وبال اپنی گردن پر لے آوے کیونکہ ناقص اشرفی اور مہر جو اور ستوقہ اور مزلفہ اوکھلے اور شجاریہ دینا باوجود ظاہر کرنے اس کے حال کے مکروہ ہو اور وقت لینے کے اس کا ظاہر کر دینا جائز ہے اس واسطے کہ اس کے خرق کرنے میں ضرر عام ہے اور ہر عام مکروہ ہے اور لینے دینے والے کی رضامندی سے یہ درست نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ ہمیں ناواقفوں کا ضرر ہو اور فاجر بہین فریب کر سکتا ہے اور جو چیز کہ جائز نہیں ہو تو چاہیے کہ وہ توڑی جاوے اور اگر خرچ کرے تو اس کے صاحب کو تعزیر کیا جاوے کہتا ہر بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ منجملہ ظلم مشہور بادشاہوں کے یہ ہو کہ وہ اپنے زمانہ میں سکے بناتے ہیں اور اسکو لوگوں میں زیادہ قیمت پر رواج دیتے ہیں پھر جب اونکا زمانہ گزر جاتا ہو تو وہ اپنی اصل قیمت پر لیتا ہو اور اس میں عوام کا نقصان ہوتا ہو تو وہ لوگ قیامت کے دن بادشاہوں کے اس ظلم پر مخاصمہ اور مواخذہ کرنے کے مستحق ہونگے اور منقول ہو کہ حجاج سے سوال کیا گیا کہ تلو کس عمل سے امید نجات ہے تو انھوں نے بہت چیز ذکر بیان کیا منجملہ اونکا اکت ہو کہ ہمنے لوگوں پر نفوذ کو فاسد کیا واللہ اعلم۔

ستائیسواں باب اہل ذمہ کے حساب میں

ملقط نامہ صریح میں ہو کہ اہل اسلام کو بچا ہے کہ مشرکین کو برہنہ بجانے دین اور اوپر کچھ مزاحمت نہ کریں امام محمد نے کہا ہو کہ جس چیز کو مسلمان منع کیے جاوے اس سے مشرکین کو بھی منع کرنا چاہیے مگر شراب اور سوگرا اور فساد ہی انتہی میں ہو کہ کسی نے قوم یہود سے سوال کیا کہ انھوں نے کوئی گھریا باغ شہر میں مسلمانوں سے خرید اتھا اور اپنا مقبرہ بنا یا تھا تو آیا اس سے اونکو منع کرنا جائز ہے یا نہیں ہیں جواب دیا کہ منع کرنا جائز نہیں ہو کیونکہ یہ اس کے مالک ہو چکے ہیں حسب طور سے چاہیں اوہیں تصرف کریں اور

اگر اوس میں معبد بنانا چاہیں منع کیے جاوین کیونکہ سہین انہار انکی بطالت اور تہا ضلالت کا ہو اور مذلت اسلام اور مسلمانوں کی ہو اور مقبرہ بنانے میں کچھ ضرر نہیں ہو اور کافر کو قرآن مجید چھونا جائز نہیں ہو اور ظہیر میں ہو کہ کافر اگر بعد غسل کے قرآن مجید چھوئے تو کچھ مضائقہ نہیں ہو اور ذخیرہ میں مذکور ہے کہ سیر کبیر میں امام محمدؒ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لا ینصرون فی الاسلام لا ینصرون یعنی اسلام میں خصی کرنا اور کنبہ بنانا نہیں جائز ہو اور سبط ح حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے خصی کرنا کی تاویل اوس کے باب میں مروی ہے لیکن تاویل کنبہ بنانے کے یہ ہو کہ اہل ذمہ کو جدید کنبہ مسلمانوں کے شہر میں بنانا نہیں درست ہو اور اگر بنائیں تو بادشاہ یا حاکم کو چاہیے کہ اوس سے منع کرے اور یہ حکم شہر دن کا ہو لیکن گانوں میں پس اوس میں بنانے سے منع کیے جاوین بموجب ظاہر روایت کے خواہ جماعت مسلمانوں کی تھوڑی ہو یا بہت اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اگر اوس میں مسلمانوں کی جماعت زیادہ ہو منع کیے جاوین کیونکہ وہ مثل شہر کے ہو حتیٰ کہ وہ لوگ انہار فروخت شراب اور سور اور بیج بڑا یعنی سودے سے بھی منع کیے جاوین اور بازار میں سے ہو کر شراب اور سور لیجانے سے بھی منع کیے جاوین کیونکہ سہین اہل اسلام کی سبکی ہے اور میری صلح اونے اس بنا پر نہیں ہو کہ وہ ہم کو سبک کرین اور سبط اپنی عید کے دن اگر چلیبہ لگانا چاہیں تو اپنے قریبی کنبہ میں رکھیں اور شہر میں ظاہر نہ کرین اور اگر پوشیدہ نکالیں تو کنارہ شہر سے ہو کر لیجاوین اور وہاں ظاہر کرین یعنی جب فناء شہر سے گزر جاوین تب ظاہر کرین کیونکہ فناء شہر حکم درمیان شہر کا رکھتا ہو جمعہ اور عید کے قالم رکھنے میں اور شہر دن میں سو اسی اپنے کنبہ قدیم کے سنگھ بچانے سے بھی منع کیے جاوین بلکہ اونکو حکم کیا جاوے کہ سنگھ زور سے نہ بجاوین کہ آواز شہر میں پہنچے اور نکاح کرینے ساتھ محارم اور تمام اونکو جو دین اسلام میں حرام ہے منع کیے جاوین کیونکہ سہین سبکی اور خفت مسلمانوں کی اور معارضہ حق کا ساتھ باطل کے ہو کتا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اسی قیاس پر ذمی بان کھانے سے دو کواہ رمضان میں منع کیے گئے ہیں مسئلہ

جو کینسہ کہ پہلے سے شہر میں واقع تھا گر گیا اور ذمیوں نے اسکو پیرتہ کشادگی کو نسبت
 پہلے کے بنانا چاہا یا اسکو دوسری جگہ بنانا چاہا تو اس کشادگی کے ساتھ بنانے اور پیر
 سے منع کیے جاوین اور ذمی کو مسلمانوں کے شہر میں مکان خریدنے میں علمائے ہند
 کیا ہی بعضوں نے کہا ہے کہ خریدنے سے منع کیے جاوین اور بعضوں نے کہا ہے کہ نہیں
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر اس کے خریدنے سے محلہ کی مسجد کی جماعت میں خلل واقع
 ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ہو اور اگر ہی تو منع کرنا چاہیے اور بشرطہ واقع ہونے خلل کے
 اسے خرید لیا اور اوسین صرف اس واسطے عبادت خانہ بنانا چاہا تو اسکو اس ہی باز
 رکھنا چاہیے کیونکہ اوسین پھر وہی خلل سابق ہو اور اگر اسے واسطے گوشہ نشینی کے
 حجرہ بنانا چاہا تو اس سے بھی باز رکھا جاوے کیونکہ یہ ایک ایسا امر ہے کہ جس سے شہرت
 ہوتی ہے تو حکم انکا مثل حکم عبادت خانہ بنانے کے ہے اور جو کینسہ قدیمی ایسے شہر میں ہو کہ پیر
 اسکے وہ گائون تھا اور اب شہر ہو گیا ہے یا وہ شہر اور پیر صلح چھوڑ دینے کو کینسہ فتح ہوا تھا تو
 اس شہر میں کینسہ بنانے سے منع کیے جاوین اس واسطے کہ قول و قرار صلح کا پورا کرنا
 ضروری امر ہے اور اگر وہ ساتھ غلبہ کے فتح ہوا تھا لیکن اونکا کینسہ باعتبار اولیٰ گائون
 ہونے کے چھوڑ دیا گیا ہو اور اب وہ گائون ایسا شہر ہو گیا ہے کہ اوسین حدود قائم کیجانی
 ہوں اور اوسین حمیہ اور عید لہی کیجانی ہو تو اوسین کینسہ بنانے سے منع کیے جاوین تا
 مشابہت درمیان شعار اسلام اور شعار کفار کے نہو اور جس شہر میں کہ عید اور حمیہ ادا
 کیا جاتا ہو اور حدود اسلام کی پابندی ہوئی ہو تو اوسین علانیہ سور یا شراب داخل کرنا فحش
 کو نچا ہے پیر اگر ذمی نے نادمگی سے شراب لیکھا اور امام نے اسکو چھنوا لیا تو امام یا حاکم
 کو اسکا سامان دیدینا چاہیے اور شہر سے اسکو نکال دینا کیونکہ وہ عداۃ نہیں لیکھا ہے اور
 اسکو تنبیہ کر دینا کہ اگر تو پھر لاوے گا تو تعزیر پانچواں واسطے کہ شراب اسکو مذہب
 میں حلال ہے پس اسکو اس بات سے تعلیم دینا اور خبردار کر دینا چاہیے تا وہ ہر ایسی حرکت
 نہ کرے اور معنی نادمگی کے یہ ہیں کہ وہ اس بات کو نہ جانتا تھا کہ شہر میں مسلمانوں کے
 شراب لیکنا چاہیے یا نہیں اس واسطے امام کو اسکی شراب گرانایا اس کے سور کو مرداؤ لانا

اگر اوس میں معبد بنانا چاہیں منع کیے جاوین کیونکہ سہین انہار انکی بطالت اور تہا ضلالت کا ہو اور مذلت اسلام اور مسلمانوں کی ہو اور مقبرہ بنانے میں کچھ ضرر نہیں ہو اور کافر کو قرآن مجید چھونا جائز نہیں ہو اور ظہیر میں ہو کہ کافر اگر بعد غسل کے قرآن مجید چھوئے تو کچھ مضائقہ نہیں ہو اور ذخیرہ میں مذکور ہے کہ سیر کبیر میں امام محمد سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لا خصر فی الاسلام لا کنیستہ یعنی اسلام میں خصی کرنا او کنیستہ بنانا نہیں جائز ہو اور سبط ح حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے خصی کر نیکی تاویل اوسکے باب میں مروی ہے لیکن تاویل کنیستہ بنانے کے یہ ہو کہ اہل ذمہ کو جدید کنیستہ مسلمانوں کے شہر میں بنانا نہیں درست ہو اور اگر بنائیں تو بادشاہ یا حاکم کو چاہیے کہ اوس سے منع کرے اور یہ حکم شہر دن کا ہو لیکن گانوں میں پس اوس میں بنانے سے منع کیے جاوین بموجب ظاہر روایت کے خواہ جماعت مسلمانوں کی تھوڑی ہو یا بہت اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اگر اوس میں مسلمانوں کی جماعت زیادہ ہو منع کیے جاوین کیونکہ وہ مثل شہر کے ہو حتیٰ کہ وہ لوگ انہار فروخت شراب اور سور اور بیج بوا یعنی سودے سے بھی منع کیے جاوین کیونکہ سہین اہل اسلام کی سبکی ہے اور میری صلح اونے اس بنا پر نہیں ہو کہ وہ ہم کو سبک کرین اور سبط ح اپنی عید کے دن اگر چلیبہ لگانا چاہیں تو اپنے قریبی کنیستہ میں رکھیں اور شہر میں ظاہر نہ کرین اور اگر پوشیدہ نکالیں تو کنارہ شہر سے ہو کر لیجاوین اور وہاں ظاہر کرین یعنی جب فناء شہر سے گزر جاوین تب ظاہر کرین کیونکہ فناء شہر حکم در میان شہر کا رکھتا ہو جمعہ اور عید کے قالم رکھنے میں اور شہر دن میں سو اسی اپنے کنیستہ قدیم کے سنگہ بچانے سے بھی منع کیے جاوین بلکہ اونکو حکم کیا جاوے کہ سنگہ زور سے نہ بجاوین کہ آواز شہر میں پہونچے اور نکاح کرینے ساتھ محارم اور تمام اونکو جو دین اسلام میں حرام ہے منع کیے جاوین کیونکہ سہین سبکی اور خفت مسلمانوں کی اور معارضہ حق کا ساتھ باطل کے ہو کتا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اسی قیاس پر ذمی بان کھانے سے دو کواہ رمضان میں منع کیے گئے ہیں مسئلہ

احتساب کرنے میں کچھ خرچ نہیں ہو لیکن شرکت مفاد میں اس واسطے احتساب ہو کہ وہ درمیان مسلمان اور ذمی کے نہیں جائز ہے پس اس پر احتساب کرنا واسطے دفع کرنے تصرف فاسد کے ہو لیکن شرکت عیال میں اس واسطے ہے کہ وہ درمیان مسلمان اور ذمی کے مکروہ ہو اور اس پر احتساب کرنا واسطے دفع کرنے کے مکروہ ہے

اٹھائیسواں باب مسافروں کے احتساب میں

مسئلہ مصحف یاد دوسری کتب شرعیہ کو خرچی وغیرہ میں رکھ کر جاریہ پر باندھنا اور سپر سوار ہونا مکروہ نہیں ہو اگر کوئی دوسرا کپڑا درمیان اپنے اور درمیان خرچی کے حایل کر لے اس واسطے کہ بٹھینا اور سکا کپڑے وغیرہ پر ہو نہ خرچی پر کیا تو نہیں دیکھتا ہو کہ مصحف پنج گھر میں رکھا ہوتا ہو اور اس کی چھت پر سونا جائز رکھا ہو پس یہ طرح بیان بھی حکم ہو اور کلاش اگر اس کے اوپر کوئی کپڑا بھی نہ ہو تو بھی کچھ مضائقہ نہیں ہو کیونکہ اس کا قصد حفاظت ہو نہ امانت اور اس پر حصے مصحف کو خرچی یا گٹھری میں لکھ کر اور سپر بٹھینا واسطے حفاظت کے کچھ مضائقہ نہیں رکھتا ہے مسئلہ عورت کے ساتھ سفر کرے میں دو صورتیں ہیں یا وہ عورت محرم ہو یا غیر محرم اگر وہ عورت محرم ہو پس اگر جانبین شہوت سے بچوں ہوں تو اس کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے اور اگر دونوں جانب سے شہوت کا خوف ہو یا ایک جانب سے تو جائز نہیں ہو لیکن غیر محرم پس اگر وہ عہدہ اور آزاد ہو تو اس کے ساتھ تنہائی میں باتیں کرنا یا اس کے ساتھ سفر کرنا حلال نہیں ہو اور اگر وہ ملوکہ اور چھو کر می ہے تو بعضوں نے کہا ہو کہ اس کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے اور بعضوں نے کہا ہو کہ نہیں جائز ہو پھر جن لوگوں نے کہ جائز رکھا ہو ان کے استہین بھی اختلاف ہو کہ آیا او کو اتارنا اور چڑھانا جائز ہے یا نہیں جبکہ دونوں شہوت سے بچوں ہوں تو اس صورت میں بعضوں نے کہا ہو کہ نہیں جائز ہو شاید اس وقت میں شہوت ہو جاوے اور بعضوں نے کہا ہو کہ بسبب پیش ہونے سفر کے جائز ہے مسئلہ ذمی اگر کسی مسلمان سے راستہ میں عہدہ کا در یافت کرے تو مسلمان کو راستہ تہانا چاہو یا نہ کہ یہ محصیت اور گناہ پر اعانت کرتی ہو اور اگر ذمی مندر سے آتے وقت گھر کا راستہ بچھتا ہو تو اس کے تہانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو مسئلہ جو شخص سفر حج یا حیا میں

فجار کی صحبت میں مبتلا ہو تو بے اپنی صحبت کو طاعت کو ترک نہ کرے لیکن اوسکی صحبت کو اپنے ولین مکر وہ جانے اور اوس سے راضی نہ ہوتا کہ شاید فاسق اسکے کراہت دلی کی برکت سے توبہ کرے جیسا کہ ایک حکایت کفایتی میں منقول ہے کہ حاتم اور شفیق رحمہ اللہ ایک مرتبہ سفر کو نکلے اور ایک بڑا فاسق جو راہ میں مزامیر اور باجا بجاتا اور گاتا ہوا جاتا تھا اوسکے ساتھ ہو لیا اور حاتم اس بات کے منتظر تھے کہ شفیق اسکو منع کرینگے پھر جبکہ راستہ تمام ہوا اور چاہا کہ اس سے جدا ہوں تو اوس بڑھے فاسق نے اون حضرات سے کہا کہ میں نے آج تک تمسا کوئی آدمی نہ دیکھا کہ ہنسنے نہ لوگوں کے ساتھ سفر گایا اور بجا یا لیکن ذرا پہلے بھی تم لوگ مخاطب نہ ہوئی تپس حاتم رحمہ اللہ نے کہا کہ اسی بڑھے اپنی تقصیر کی عذر خواہی اسکے سامنے کر کے یہ شفیق میں اور میں حاتم ہوں پس اوس نے توبہ کی اور اپنے کانے بجانے کے آلات کو توڑ ڈالا اور انکا شاگرد ہو کر انکے خدمت میں رہنے لگا شفیق نے حاتم سے کہا کہ تم سر مردوں کے صبر کو دیکھا کہ اسکا ثمرہ کیا ہوا تو فقیر ابو اللیث نے اپنی جہان میں ذکر کیا ہے کہ آدمی کو قضائی حاجت کرنا راستہ میں یا نہر کے چبوترہ پر یا درخت پھلدار یا سایہ دار کے نیچے کہ آدمی اوسکے سایہ میں بیٹھتے اور آرام کرتے ہوں مکر وہ ہے کیونکہ مردی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ من قضی حاجتہ تحت شجرۃ مثمرۃ او شجرۃ لیظل الناس تحتموا علی طریق عام اوسکے علی صفۃ نہر جار فلیہ لغتہ اللہ والملائکتہ والناس جمعین یزنان لہ کونبر لغتہ خدا اور فرشتوں کو دوزخ میں آکر

اونیسویں باب آلات لہو و لعب کے جلال کے اعتبار میں

منجملہ اوسکے ایک یہ ہے کہ آلات لہو کا جلالا عید گاہ میں عید کے روز مکر وہ ہے اسولے کے مسجد اس کام کے واسطے نہیں بنائی گئی ہے اور اگر محتسب اوس شخص کے مال کو جلا دیا جو شاہراہ میں بیچتا ہے تو اوپر اوسکے مال کا تاوان ہے مگر اوسوقت میں اوپر کچہ تاوان نہیں ہے جیسا کہ او میں کوئی فساد یا مصلحت دیکھے اور اسکا تمام بیان احتساب طریق میں ہے اور شراب فروش کے مکان کو جلانے سے بھی اوپر کچہ تاوان نہیں ہے جبکہ وہ کسی طرح سے نہیں مانتا ہو تبھر اگر کھا جاوے کہ عید الفصحی کو

ساتھ جلانے مزامیر کے کیوں خاص کیا ہو پس اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ یہ سبب حیدر
 وجہ کے ہو ایک یہ کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہو کہ عید کے روز دف بجانا یا دف بگانا
 جائز ہے کیونکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 پاس آئے اور دو لڑکیاں گارہی تھیں ہم نے ان کو منع کیا اور چھڑکی دی تو نبی صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا کہ چھوڑ دو ان کو آج عید کا دن ہو پس یہ حجت جواز کی ان لوگوں کے ساتھ
 بموجب اس حدیث کے مقبول نہیں ہو اس واسطے کہ یہ حدیث ساتھ اس آیت کے متروک ہو
 کہ من الناس من شتری لہو الحدیث ثم یس جکبہ اس آیت سے یہ حدیث متروک ہوئی اصل
 احتسابیہ جلانا آلات لمو کے کا اس روز سے جائز رکھا تاکہ اون کا فعل اور اجماع اس پر
 دارالاسلام میں حجت قاطعہ ہو اور یہ حدیث غیر محمول پہ بھی جاوے دوسرے یہ کہ عید کا
 دن اہل صلاح اور متقیوں کی خوشی کا ہو کہ جلانے سے آلات لمو کے کے انکا دل خوش ہوتا ہے
 پس اس کا جلانا واسطے تحصیل مسرت اون کے بھیہ دن مقرر کیا گیا ہو تیسرے یہ کہ حجاج کے
 مناسک اور عبادات اس دن بائچ میں ایک مقام مناسے جانب مسجد حرام کے جانادو
 طواف کرنا تیسرے سنتوں کا ادا کرنا یعنی سر منڈوانا اور باخون کٹوانا چوتھے لکھنا رانا اور
 پانچویں قربانی کرنا اور غیر حجاج کی پانچ عبادتیں دوسری کرنا انکی موافقت سے ایک
 طرف عید گاہ کے جاناب سبب موافقت ادنی کے جانے میں طرف مسجد حرام کے دوسرے نماز
 عید کی سبب موافقت ادنی کو طواف میں دلیل قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الطواف
 باللبیت جملوۃ تیسرے آلات لمو کا جلانا سبب موافقت اون کے کہ تخلیق راس وغیرہ ہے
 کیونکہ وہ بدعت کو دور کرتے ہیں اور سنت کو قائم کرتے ہیں اور یہ آلات بھی بدعت ہیں
 اس سبب سے جلانے جاتے ہیں چوتھے وقت جلانے آلات لمو کے لکھنا ان کے لوگوں کو چھڑانا
 سبب موافقت حجاج کے رمی جبار میں پانچویں فوج کرنا موافقت حجاج کے قربانی میں
 اور کتاب الخطر والا باحت میں ہو کہ کسی شخص نے جانور کے ساتھ جماع کیا تو امام ابو حنیفہ
 رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر وہ جانور اوسنی کا ہو تو اس کو کھا جاوے یا اس کو ذبح کر کے جلا
 ڈالے اور اگر اس کا نہ ہو تو اس کے مالک کو چاہیے کہ وہ جانور اس کو دیدے اور اس کے

فجار کی صحبت میں مبتلا ہو تو بے اپنی صحبت کو طاعت کو ترک نہ کرے لیکن اوسکی صحبت کو اپنے ولین مکر وہ جانے اور اوس سے راضی نہ ہوتا کہ شاید فاسق اسکے کراہت دلی کی برکت سے توبہ کرے جیسا کہ ایک حکایت کفایتی میں منقول ہے کہ حاتم اور شفیق رحمہ اللہ ایک مرتبہ سفر کو نکلے اور ایک بڑا فاسق جو راہ میں مزامیر اور باجا بجاتا اور گاتا ہوا جاتا تھا اوسکے ساتھ ہو لیا اور حاتم اس بات کے منتظر تھے کہ شفیق اسکو منع کرینگے پھر جبکہ راستہ تمام ہوا اور چاہا کہ اس سے جدا ہوں تو اوس بڑھے فاسق نے اون حضرات سے کہا کہ میں نے آج تک تمسا کوئی آدمی نہ دیکھا کہ ہنسنے تم لوگوں کے ساتھ سفر گایا اور بجا یا لیکن ذرا پہلے بھی تم لوگ مخاطب نہ ہوئی تپس حاتم رحمہ اللہ نے کہا کہ اسی بڑھے اپنی تقصیر کی عذر خواہی اسکے سامنے کر کے یہ شفیق میں اور میں حاتم ہوں پس اوس نے توبہ کی اور اپنے کانے بجانے کے آلات کو توڑ ڈالا اور انکا شاگرد ہو کر انکے خدمت میں رہنے لگا شفیق نے حاتم سے کہا کہ تم سر مردوں کے صبر کو دیکھا کہ اسکا ثمرہ کیا ہوا تو فقیر ابو اللیث نے اپنی جہان میں ذکر کیا ہے کہ آدمی کو قضائی حاجت کرنا راستہ میں یا نہر کے چبوترہ پر یا درخت پھلدار یا سایہ دار کے نیچے کہ آدمی اوسکے سایہ میں بیٹھتے اور آرام کرتے ہوں مکر وہ ہے کیونکہ مردی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ من قضی حاجتہ تحت شجرۃ مثمرۃ او شجرۃ لیظل الناس تھما او علی طریق عام اوسکے علی صفۃ نہر جار فلیہ لغتہ اللہ والملائکتہ والناس جمعین یزنان لہو کونہر لعنت خدا اور فرشتوں اور مومنوں اور

اوتیسوان باب آلات لہو کے جلال کے اعتبار میں

منجملہ اوسکے ایک یہ ہے کہ آلات لہو کا جلالا عید گاہ میں عید کے روز مکر وہ ہے اسولہ کے مسجد اس کام کے واسطے نہیں بنائی گئی ہے اور اگر محتسب اوس شخص کے مال کو جلا دیا جو شاہراہ میں بیچتا ہے تو اوپر اوسکے مال کا تاوان ہے مگر اوسوقت میں اوپر کچا تاوان نہیں ہے جیسا کہ اوہین کوئی فساد یا مصلحت دیکھے اور اسکا تمام بیان احتساب طریق میں ہے اور شراب فروش کے مکان کو جلانے سے بھی اوپر کچا تاوان نہیں ہے جبکہ وہ کسی طرح سے نہیں مانتا ہو تبھر اگر کھا جاوے کہ عید اٹھنے کو

نام مرشد ہو میں اوندکے گھر پر آؤنگا اگر یہ بات سچ پاؤنگا تو اوکو کو کھانا دے گا جس قریشی یہ بات سنکر ڈرا اور گھر میں جا کر جو کچھ مسکرات کی تھی پھینک دی اور لقمی نے کچھ نہ کیا پس حضرت عمرؓ ٹھوس دیوے کے بعد قریشی کے مکان پر آئے اور خانہ تلاشی لی لیکن کچھ نہ پایا پھر لقمی کے مکان پر آئے اور شراب رکھی ہوئی پانی پس اپنے اوسکے مکان کو جلا دیا اور فرمایا کہ تو مرشد نہیں ہو پس اس حدیث سے یہ فائدہ نکلا کہ اعلان اور اظہار کرنا ناجائز ہے کیونکہ جب عمر رضی اللہ عنہ کو خبر ہوئی تو اپنے اعلان اور وعید کیا پھر خطبہ اور نصیحت میں مشغول ہوئے اور قریشی کے ولین نصیحت اور وعظ اونکی اثر کر گئے اور نشہ والی چیزوں کو گھر سے نکال دیا اور اپنے مکان کو بچا لیا اور لقمی کے ولین اثر پذیر نہ ہوئے اوسنے نہ مانا یہاں تک کہ اوسکا گھر جلا دیا کیونکہ اپنے جلانے کا وعدہ کیا تھا پس سیاست سوریہ بات نہیں لائن ہو کہ نہ جلائے حالانکہ میرے صحابہ سوغر کے جلانے میں کوئی روایت مروی نہیں ہو اور اگر ہو بھی تو گھر کے گرانے اور سبوج وغیرہ کے توڑنے میں ہو اور کتاب محیط کی آٹھویں فصل میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہو کہ تقدیمت ان آمرر جلا یصلے وانظر الی اقوام یتخلفون عن الجاحۃ فاحرق بیوتہم یعنی میں ارادہ کرتا ہوں کہ کسی شخص کو واسطے امام بننے حکم کروں اور دیکھوں کہ کون لوگ جماعت میں نہیں حاضر ہوتے ہیں پھر اوندکا گھر جلا دو پس اس حدیث نے اوس شخص کے گھر کھلانے میں جواز پر دلالت کیا جو واجب اور فرض کی ترک کرے پس جبکہ گھر کا جلانا سنت ہو کہہ کے ترک پر جائز نظر ابھر گیا تیرا گھر کو جلا میں اوپر ترک کرنے واجب اور فرض کے کیا ہے اور اسطرح سے آلات معصیت کے جلانے میں کیا ہو اور ذخیرہ کی اٹھارہویں فصل میں سیر سے مذکور ہو کہ جب کئی مسلمان مسلمانوں کے شہر میں سور لائے اور سور کھانے پر وہ شخص متم بھی ہو تو ذبح کیا جاوے اور اوسکا سوہاگ میں جلا دیا جاوے اور اگر وہ متم نہ ہو اور کہے کہ یہ سور کسی ذمی کے ہیں تو اوس شخص کو چھوڑ دے اور ایسے فعل کے کرنے سے اوسکو منع کرے واللہ اعلم۔

قیسوان باب محاسبہ و رعیت کے فرق میں

مسئلہ کوچہ غیر نافذہ میں ایک نہر ہے اور اوسکے کنارے پر لوگوں نے درخت نصب

کر دیا ہو کہ کسی شخص نے اپنے گھر کے سامنے نہر کے کنارے پر درخت لگایا اور کئی سرے
شریک کو چہنے اوس بیجارہ کے درخت کو اکھاڑنا چاہا پس یہ اوسکو جائز ہے یا نہیں
جواب نہیں جائز ہے کیونکہ میتعت یعنی بیج رسان ہو نہ محتسب کیونکہ اگر محتسب ہوتا تو تمام
درختوں کو اکھاڑنا فقہ ابو القاسم سفار نے کہا ہے کہ اگر اوسمین اوسکا کوئی حق نہیں ہو تو میتعت
ہی نہیں ہو اور اگر ہو تو میتعت ہو اور سہ طرح اوس حوض یا چشمہ کا توڑنا جو راہ میں خود بخود نکل آیا ہے
نہیں جائز ہو مگر اوس شخص کو جو محتسب ہو کہ ایسی سب چیزوں سے جو نقصان کرنے والی
ہیں تعرض کرے اسکو کہ اگر ایک سو قرض کیا اور دوسریے نہ کیا تو وہ محتسب نہیں ہو بلکہ میتعت ہو

اکتیسون باب تعویذ لکھنے اور لکھوانے والے کے حساب میں

خداوی خانہ میں ہو کہ عورت کو تعویذ لکھو کر اپنے پاس رکھنا واسطے محبت ہونے اپنی شوہر
کے حرام ہے اور تفسیر المغانی میں مذکور ہے کہ عبد بنی یا سرطانی زبان میں منتر پڑھنا یا تعویذ
لکھنا اپنے گلے میں مکروہ ہے اور صحیح بخاری میں ابوالبشر الضاری رحمہ اللہ سے مروی ہے
کہ ہم بعض سفر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے قاصد کو بھیجا کہ اونٹ کے گردن میں تلاوہ بیشم وغیرہ سے باقی نہ رہی جاوے
اور کاٹ دیا جاوے اور ایک روایت میں ہے کہ بیشم اور تلاوہ سے اور عبد اللہ رضی نے کہا
کہ مجھ کو خیال ہو کہ شاید ابوالبشر الضاری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ لوگ اپنی گھر میں تھے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قاصد کو بھیجا الخ کتا ہی بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ
اسی حدیث سے اس پر حجت پکڑی جاتی ہے کہ لوگ اپنی گھر میں تھے کہ کلمہ تعویذ یا کتہ
یا خمرہ وغیرہ مختلف اقسام سے اس گمان پر کہ یہ انکو نافع ہو اور بیشم زخم اور نظر اور بھوت
پریت کو دفع کرے لہذا وہین اسواسطے کہ ہمیں ایک قسم کا شرک ہو انا ذلما اللہ تعالیٰ میں
ذلک بخلاف اوس ڈوبنے کے جو انکلی یا انکوٹھے میں واسطے یا دواست کے باندہ ہیں
اور شرح کرخی میں یہ روایت منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان فی فعل ذلک
اور عرب میں ابن مسعود سے مروی ہے کہ تمام اور رقیہ اور افسون از قسم جادو کے شرک
ہو فائدہ ازہری نے کہا ہے کہ لفظ تمام صیغہ جمع کا ہی مفرد اور واحد اسکا تیمہ ہے اور

اسکے معنی خمرہ کے ہیں کہ عرب لوگ اسکو اپنے لڑکوں کے گلے میں اوسی گمان پر جو سابق
میں گذر چکا ہو لٹکاتے تھے حالانکہ یہ گمان اونکا بالکل غلط ہو اسواسطے کہ نفع اور ضرر اللہ کے
اختیار میں ہو نہ غیر کے اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ من علق
قیمۃ نقد اشترک یعنی جس نے اپنے لڑکوں کے گلے میں خمرہ ڈور سے مین باندھ کر لٹکا یا شرک
کیا اور مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فضل کے گروں سے قیمہ کاٹ ڈالا
اور نخی رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ جو چیز بچے یا بوڑھے کی گردن میں لٹکائی جاوے کو وہ
ہے اسواسطے کہ یہ تالم سے ہو چکا ہو اگر کسا جاوے کہ عرب میں مذکور ہو کہ قبتی اور بعضوں نے
توہم کیا ہے کہ معاذات بھی تم سے ہیں حالانکہ ایسا نہیں اسواسطے کہ تالم خمرہ ہو اور معاذات
تعویذ ہو اور تعویذ لٹکانا حرام نہیں ہے جبکہ اوسین قرآن مجید اور اللہ کا نام لکھا جاوے پس
اسکے جواب میں ہم کہیں گے کہ وہ لوگ اہل لغت سے ہیں انکو فقہ سے کیا کام ہے اسواسطے

کہ انکے کہنے سے قول نخی چکا ترک نہ کیا جاوے گا واللہ اعلم

بتیسوان باب شخص کو احتساب میں جو بعض حساب کے کوئی خیر لیوے

محتسب کو اہل ذمہ سے لینا اوس چیز کا جو شہرون میں مقرر ہو جائز ہو کیونکہ یہ خیر ہے
مالون سے ہے اور اگر مسلمان سے لیوے پس اگر وہ بقدر رمز و رسمی اعدان اور مددگار کے
ہو اور اونکا کو بیت المال سے مقرر بھی نہ ہو تو کچھ مضائقہ بھی نہیں ہے کیونکہ یہ لوگ انہیں کے
واسطے یہ کوشش اور جانفشانی کرتے ہیں اور اگر اسپر زیادہ ہو یا انتخابیت المال سے کچھ
مقرر ہو تو لینا حرام ہے کیونکہ یہ مال مسلمانوں سے ساتھ قہر اور غلبہ کے اور بغیر اونکی
رضامندی کے لیا گیا ہے جیسا کہ قولہ تعالیٰ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً
عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ ذال ہو اور خصاف رحمہ اللہ نے احکام القرآن میں ذکر کیا ہے کہ جو کوئی بے
قصور لوگوں کو ڈرہ مارے اوسکا خون حلال ہو اور بعض مشائخ رحمہ اللہ اسکے کفر پر فتویٰ
دیتے ہیں اور ہم اوسکے کفر پر فتویٰ نہیں دیتے جب تک کہ اپنے ظلم اور فسق کو اپنی تکفیر سے
حلال نہ سمجھیں اور جبکہ حلال سمجھیں تو اونکی تکفیر مسلمانوں کا اجماع ہو اور اسبطر سے سو
مردم اور مقرر کے لینا واسطے مسامحت و رستی کے نہی عن المنکر یا کو تاہی امر بالمعروف

حرام ہو کیونکہ یہ لینا اقسام رشوت سے ہے اور شرح ادب میں قاضی خصمانہ کے مذکور ہو کہ رشوت کسی طرح ہے یا خوف اور ڈر سے لوگ رشوت دیتے ہیں تا وہ ہنس نہ کرے یا واسطے درست کرانے اپنے کام کے رشوت دیتا ہو تا وہ خوش ہو کر میرے کام اچھے طور سے کرے یا واسطے فیصلہ کرانے مقدمہ کے اپنے حسبِ خواہ رشوت دیتا ہو تا میرے کام سے فیصلہ کرے تو اول صورت میں حلال نہیں ہو اس واسطے کہ خوف سرور و کنا ظلم سے روکنا ہے اور یہ واسطے حق شرعی کے واجب ہو اور دینے والے کو دینا حلال ہو اس واسطے کہ اونے مال کو باعث حفاظت اور نگہبانی نفس کا کیا ہو اور یہ موافقِ شرع کے جائز ہے اور اوس محتسب کو دینا حلال ہو جو اپنے ظلم سے اوسکو ڈرانا ہو اس واسطے کہ اونے اپنی نفس سے اوسکے ظلم کو دور کیا ہو لیکن اوسکو لینا حرام ہے اور دوسری صورت میں بھی لینا حلال نہیں ہو اس واسطے کہ مسلمانوں کے امور کو قائم کرنا اور سپردِ واجب تھا اور میری صورت میں لینا اور دینا دونوں حلال نہیں ہو اور سپردِ ہم کہتے ہیں اون محتسب کو جو مالک میں مقرر کیے گئے ہیں جیسے قاضی کہ وہ نواب اور امرا سے کوئی چیز لیوے تاکہ اپنی نیابت میں اونکا کام پورا پورا کرے اور چوتھی صورت میں لینا حرام ہے خواہ حکم اوسکا وہی ہو یا ظلم ہو لیکن ظلم دو وجہ سے ہو ایک یہ کہ وہ رشوت ہو دوسرے یہ کہ وہ واسطے قضا اور حکم کے سبب ہو کہ جو جائز ہے اور واجب اور حق میں ایک وجہ سے ہے اور وہ یہ ہو کہ مال کا لینا واسطے قائم کرنے واجب کے ہو لیکن دینا پس اگر یہ سبب ظلم کے ہے تو نہیں جائز ہے اور سپردِ ہم کہتے ہیں کہ محتسب کو اوس شخص سے لینا نہیں جائز ہے کہ جس پر احتساب کرنا چاہتا ہو اور اگر جائز ہے تو دو وجہ سے ہے اگر ساتھ حق کے ہو تو جائز ہے موافق اوی معنی کے کہ گذرا اور ذکر کیا گیا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ سے کہا گیا کہ اے امیر المؤمنین تم ہر یہ کیوں نہیں قبول کرتے ہو حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لے لیتے تھے تو اوسکے جواب میں آپ نے فرمایا کہ یہ بھول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں ہر یہ تھا اور میرے زمانے میں رشوت ہو اس سے یہ اشارہ معلوم ہوا کہ اب زمانہ فاسد اور خراب ہو گیا ہو اور دینے والا اوسکے دیاؤ میں اوس امیر کی التماس کرتا ہو کہ جو شرع میں حلال

نہیں ہو اگر کہا جاوے کہ زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں جبکہ اولیٰ رشوت متصور نہیں ہو تو یہ بھی آپ کے نفس شریف کی شوکت سر ہدیہ ہوا اور واسطے امر کے بسبب اولیٰ شوکت کے ہدایا ہوا کیونکہ شوکت اولیٰ اُن کے ساتھ ہو کتنا ہی بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اُس کے عمل کو کہ اس بنا پر ہم کہتے ہیں کہ محتسب اور قاضی کو ہدیہ اوس شخص کا قبول نہ کرنا چاہیے جو کہ اپنی حاجت کے لیے واسطے قضا اور حساب کے دیتا ہو اور اگر لے لیا تو وہ رشوت ہو اور اگر اوس شخص سے لیا کہ وہ از روی محبت اور دوستی کے دیتا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ہو اور مذکور ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم وسعت اور فراخی ہدایا کے قبول کرنے میں کرتے تھے بوجہ اولیٰ عادت کے اور یہ لوگ دباؤ میں ہدیہ کے کچھ التماس نہ کرتے تھے بلکہ انکا دینا از روی محبت اور مودت کے ہوتا تھا اور پریشان اور ناخوش ہوتے تھے اپنی ہدایا کے رد کیے جانے اور نہ قبول ہونے سے پس جبکہ اسمین معنی رشوت کے تصور اور ممکن نہ ہوے تو اُس کے قبول کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے

تفتیشیوان باب علم اور علم کے احتساب میں

ملفوظ ناصر میں ہے کہ مسئلہ کلامیہ میں مناظرہ نہ کرنا چاہیے جب تک کہ وہ پورے طور پر معلوم نہ ہو اس وجہ سے ایک گروہ فی علم کلام کے ساتھ شغل کرنے کو مکروہ رکھا ہو سید امام ناصر الدین علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ اسکی تاویل میرے نزدیک یہ ہے کہ اس میں کثرت سر مناظرہ اور مجاہدہ کرنا بدعت اور فساد اور پریشان کر دینے عقیدہ کی طرف پہنچا دیتا ہو اس واسطے کہ مناظرہ کرنے والا کبھی قلیل القوم اور طالب عناد ہوتا ہو نہ طالب حق کا لیکن اللہ تعالیٰ کی معرفت اور توحید اور نبوت کی معرفت اور وہ چیز کہ حسبِ مزاج عقیدہ ہو اوس سے منع نہ کیا جاوے اور خانہ میں ہو کہ دو فقیہ جب ایک مسئلہ میں شرط کے ساتھ کلام کریں پس اس میں دو حال ہیں اگر وہ شرط ایک جانب سے ہے تو جائز ہے اور اگر دونوں جانب سے ہو تو نہیں جائز ہے اور ظہیر میں ہے کہ شیخ الامام صدر الاسلام ابوالبشر نے کہا ہے کہ میں نے اولیٰ کتابوں میں نظر کیا ہے کہ جو علم توحید میں متقدمین کی تصنیف ہے میں تو بعضوں کو ادنیٰ شغل حق گذری اور غرضانی وغیرہ کے فلاسفہ پایا حالانکہ یہ لوگ دینِ تقیم سے خارج ہیں اور سید ہی اور ضبوط راہ سے طرف کجی کے مائل ہیں پس ان کتابوں کو دیکھنا اور رکھنا نہیں جائز ہے اس واسطے کہ یہ شرک

حرام ہو کیونکہ یہ لینا اقسام رشوت سے ہے اور شرح ادب میں قاضی خصمانہ کے مذکور ہو کہ رشوت کسی طرح ہے یا خوف اور ڈر سے لوگ رشوت دیتے ہیں تا وہ ہمیں مل نہ کرے یا واسطے درست کرانے اپنے کام کے رشوت دیتا ہو تا وہ خوش ہو کر میرے کام اچھے طور سے کرے یا واسطے فیصلہ کرانے مقدمہ کے اپنے حسبِ خواہ رشوت دیتا ہو تا میرے کام سے فیصلہ کرے تو اول صورت میں حلال نہیں ہو اس واسطے کہ خوف سرور و کنا ظلم سے روکنا ہے اور یہ واسطے حق شرعی کے واجب ہو اور دینے والے کو دینا حلال ہو اس واسطے کہ اونے مال کو باعث حفاظت اور نگہبانی نفس کا کیا ہو اور یہ موافقِ شرع کے جائز ہے اور اوس محتسب کو دینا حلال ہو جو اپنے ظلم سے اوسکو ڈرانا ہو اس واسطے کہ اونے اپنی نفس سے اوسکے ظلم کو دور کیا ہو لیکن اوسکو لینا حرام ہے اور دوسری صورت میں بھی لینا حلال نہیں ہو اس واسطے کہ مسلمانوں کے امور کو قائم کرنا اور سپردِ واجب تھا اور میری صورت میں لینا اور دینا دونوں حلال نہیں ہو اور سپردِ ہم کہتے ہیں اون محتسب کو جو مالک میں مقرر کیے گئے ہیں جیسے قاضی کہ وہ نواب اور امرا سے کوئی چیز لیوے تاکہ اپنی نیابت میں اونکا کام پورا پورا کرے اور چوتھی صورت میں لینا حرام ہے خواہ حکم اوسکا وہی ہو یا ظلم ہو لیکن ظلم دو وجہ سے ہو ایک یہ کہ وہ رشوت ہو دوسرے یہ کہ وہ واسطے قضا اور حکم کے سبب ہو کہ جو جائز ہے اور واجب اور حق میں ایک وجہ سے ہے اور وہ یہ ہو کہ مال کا لینا واسطے قائم کرنے واجب کے ہو لیکن دینا پس اگر یہ سبب ظلم کے ہے تو نہیں جائز ہے اور سپردِ ہم کہتے ہیں کہ محتسب کو اوس شخص سے لینا نہیں جائز ہے کہ جس پر احتساب کرنا چاہتا ہو اور اگر جائز ہے تو دو وجہ سے ہے اگر ساتھ حق کے ہو تو جائز ہے موافقِ اوی معنی کے کہ گذرا اور ذکر کیا گیا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ سے کہا گیا کہ اے امیر المؤمنین تم ہر یہ کیوں نہیں قبول کرتے ہو حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لے لیتے تھے تو اوسکے جواب میں آپ نے فرمایا کہ یہ بھول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں ہر یہ تھا اور میرے زمانے میں رشوت ہو اس سے یہ اشارہ معلوم ہوا کہ اب زمانہ فاسد اور خراب ہو گیا ہو اور دینے والا اوسکے دیاؤ میں اوس امیر کی التماس کرتا ہو کہ جو شرع میں حلال

زیادہ کہ ہر قوم کہا کہ میں ہوں پس انہیں اللہ تعالیٰ کا عتاب ہوا اس واسطے کہ انہوں نے علم کو اللہ تعالیٰ کی طرف کیوں نہیں منسوب کیا اور اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی بھیجی کہ میرے بندوں سے ایک بندہ مجمع البحرین میں رہتا ہر وہ تیسے زیادہ عالم ہے عرض کی کہ یارب میں وہاں کیونکر پہنچوں اور اس سے کیونکر ملوں تو ان سے کہا گیا کہ تم ایک مچھلی اپنی زنبیل میں اوٹھاؤ پس جب وقت کہ وہ جست کرے گی تو تم وہاں پہنچ جاؤ گے واللہ اعلم

چوتھیں باب ساحر اور افسوگر اور زندقہ کے احساب میں

قناوسی خانہ میں ہر کہ جو شخص لعبت اور صورت واسطے جدائی دینا یا بی بی کے بنائی اور اوپر منتر پڑھے مرتد ہے اور وہ قتل کیا جاوے جبکہ اس کے اثر کا وہ معتقد ہو اس لیے کہ وہ کافر ہے مسئلہ جادوگر اگر قبل ماخوذ ہونے کے توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول ہو اور اگر بعد ماخوذ ہونے کے توبہ کرے تو نہیں قبول ہے اور یہی حال ہر زندقہ معروف و معروف سے

کنوایلیکا اور اسی پر فتویٰ ہے اور سیر محیط میں ہر فضیلی رحمہ سے معنی قولہ عم من اتی کا ہنا و صدقہ بالیقول فقد کفر بما انزل علیہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پوچھا گیا تو جواب دیا کہ کاہن بمعنی ساحر ہے تفصیل اس کی باب طیرہ اور کہن میں ہر ترجمہ اور سکا یہ ہر کہ کاہن کی بات کی جسے تصدیق کی اس نے انکار کیا اس چیز سے کہ جو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اذاری گئی ہے مسئلہ یوقیت المواقیت میں مذکور ہے کہ حدائق وغیرہ میں ہر کہ محکوم قاسمی نے خبر دی اور انکو مستغفری نے کہ ہننے نضوج کے خط میں لکھا یا ایک قتادہ رضی اللہ عنہ نے سعد بن مسیب کو کہا کہ ایک شخص جادو جانتا ہے اور وہ کچھ عورتوں سے لینا ہے آیا اسکو حل اور نشر جائز ہے یا نہیں تو جواب دیا کہ آہین کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ آہین ارادہ اصلاح کا ہے کہ انصاف نے کہ پھر مجھے حاد بن شاکر نے سوال کیا کہ حل اور نشر کیا ہے جو نیک میں اسکو نہ جانتا تھا اس وجہ سے نہ بتا سکا تو امام نے کہا کہ حل اسکو کہتے ہیں کہ جب مرد اپنی بی بی سے جماع پر قادر نہ ہو اور دوسری عورت سے جماع کی طاقت رکھتا ہو تو وہ مبتلا ایک شاخ خرمہ کی لیوے اور اسکو جاک کر کے اسکو درمیان میں ایک بولہ دھکے آگ میں ڈال دے جب وہ گرم ہو جاوے تو آگ سے نکال کر اوپر پیشاب کرے انشاء اللہ

وہ اچھا ہوگا لیکن شریعت میں موسم بار میں بھول صحرائی اور بتانی کو جب قدر ہو سکے جمع کرے اور اونکو ایک پاک برتن میں بھکر بیٹھے باقی کے ساتھ خفیف جوش دے پیراوسکو آگ سے اوتا کر صاف کرے اور بعد سرد ہو جانے کے اوسکو اپنی بدن پر ڈالے انشاء اللہ تعالیٰ وہ اچھا ہو جاوے گا واللہ اعلم۔

پیشین باب غیر کے ملک میں تصرف کرنیوالے کے حساب میں

جبکہ مسجد اہل مسجد پر تنگ ہو اور سامنے اوس مسجد کے کسی کی زمین افتادہ ہوے تو اوس زمین کو بدلے قیمت کے بالا کراہ لینا درست ہے اگرچہ مروجی ہو کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے کہ ادھنوں نے مسجد الحرام میں ایسا ہی کیا تھا اور لفظنا صریح میں ہے کہ فضیہ ابو جعفر سے منقول ہے کہ گورستان مجوس کو جو کسی ایسے شخص کی زمین کے مقابل ہو کہ جسکی کچھ قیمت نہیں ہو گھیر لینا اور اپنی زمین میں اوسکا داخل کر لینا جائز ہے اور اگر اوسکی قیمت ہو اور زمانہ جاہلیت سے پہلے چلی آتی ہو تو وہ زمین بمنزلہ اوسرے کے ہو اور اگر زمانہ اسلام سے ہو تو وہ لفظ ہو اور سیر لفظ میں ہو کہ ایک لشکر کسی ملک میں مقیم ہوا اور بعض آدمی اوس لشکر کے کچھ گھر میں جا کر ٹھہرے اور مالک مکان کو اونکا ٹھہرنا مکروہ معلوم ہوا تو کہا گیا ہے کہ اگر وہ لوگ جہاد میں ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں

پیشین باب بھنگ پینا کے حساب میں

شرح کرخی میں مذکور ہے کہ بھنگ پینا دوا کے واسطے جائز ہے پھر اگر اوس سے نشہ ہو اور عقل جاتی رہی تو جائز نہیں ہو کتا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کوہ میں اپنا استاد امام عالم عالم باعمل کمال الدین سنائی بد ہو طال عمرہ سے سنا ہو کہ ایک جوان نے شیخ الاسلام محمد بن عبد اللہ بن حمید الدین ضریری سے بھنگ کے بارے میں سوال کیا تو ادھنوں نے کچھ جواب اوسکا نہ دیا پھر اسنے دوسرے ہفتہ میں سوال کیا پھر اوسکو جواب نہ دیا پھر اسنے تیسرے ہفتہ میں سوال کیا تو غصہ ہو کر اوس سے کہا کہ امی رند تو ایک ہفتہ دوسرا ہفتہ کہ میں تجکو جواب دوں اور بعد فراغت کے منبر سے اتر کر صدر جہان بخانا کے پاس گئے اور کہا کہ اپنے شہر کے بڑے بڑے عالموں کو جو اپنے زمانہ میں فتویٰ دیتے ہیں

زیادہ کہ ہر قوم کہا کہ میں ہوں پس انہیں اللہ تعالیٰ کا عتاب ہوا اس واسطے کہ انہوں نے علم کو اللہ تعالیٰ کی طرف کیوں نہیں منسوب کیا اور اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی بھیجی کہ میرے بندوں سے ایک بندہ مجمع البحرین میں رہتا ہے وہ تم سے زیادہ عالم ہے عرض کی کہ یارب میں وہاں کیونکر پہنچوں اور اس سے کیونکر ملوں تو ان سے کہا گیا کہ تم ایک مچھلی اپنی زنبیل میں اوٹھاؤ پس جب وقت کہ وہ جست کرے گی تو تم وہاں پہنچ جاؤ گے واللہ اعلم

چوتھیں سون باب ساحر اور افسوگر اور زندقہ کے احساب میں

قناوسی خانہ میں ہے کہ جو شخص لعبت اور صورت واسطے جدائی دینا یا بی بی کے بنائی اور اوپر منتر پڑھے مرتد ہے اور وہ قتل کیا جاوے جبکہ اس کے اثر کا وہ معتقد ہو اس لیے کہ وہ کافر ہے مسئلہ جادوگر اگر قبل ماخوذ ہونے کے توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول ہے اور اگر بعد ماخوذ ہونے کے توبہ کرے تو نہیں قبول ہے اور یہی حال ہے زندقہ معروف و دعویٰ

کنیو الیکا اور اسی پر فتویٰ ہے اور سیر محیط میں ہے فضیلی رحمہ سے معنی قولہ عم من اتی کاہنا و صدقہ بالیقول فقد کفر بما انزل علیہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پوچھا گیا تو جواب دیا کہ کاہن بمعنی ساحر ہے تفصیل اس کی باب طیرہ اور کہن میں ہے ترجمہ اور سکا یہ ہے کہ کاہن کی بات کی جسے تصدیق کی اس نے انکار کیا اس چیز سے کہ جو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اذاری گئی ہے مسئلہ یوقیت المواقیت میں مذکور ہے کہ حدائق وغیرہ میں ہے کہ محکمہ قاسمی نے خبر دی اور انکو مستغفری نے کہ ہننے نضوج کے خط میں لکھا یا ایک قتادہ رضی اللہ عنہ نے سعد بن مسیب کو کہا کہ ایک شخص جادو جانتا ہے اور وہ کچھ عورتوں سے لینا ہے آیا اسکو حل اور نشر جائز ہے یا نہیں تو جواب دیا کہ آہین کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ آہین ارادہ اصلاح کا ہے کہ انھیں نے کہ پھر مجھے حاد بن شاکر نے سوال کیا کہ حل اور نشر کیا ہے جو نیک میں اسکو نہ جانتا تھا اس وجہ سے نہ بتا سکا تو امام نے کہا کہ حل اسکو کہتے ہیں کہ جب مرد اپنی بی بی سے جماع پر قادر نہ ہو اور دوسری عورت سے جماع کی طاقت رکھتا ہو تو وہ مبتلا ایک شاخ خرمہ کی لیوے اور اسکو جاک کر کے اسکو درمیان میں ایک بولہ ٹھکر آگ میں ڈال دے جب وہ گرم ہو جاوے تو آگ سے نکال کر اوپر پیشاب کرے انشاء اللہ

اور جمع مہوم حرام ہیں پس ایڑھے بھنگ بھی حرام ہو اور دوسری وجہ یہ ہے کہ بھنگ مضر
 ہو اس سے بہت امراض پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ کتب طبیعہ میں مذکور ہے پس استعمال اشیاء
 ضارہ کا حرام ہے ہر اگر کھا جاوے کہ اگر بھنگ مضر ہوتی تو عقلمند لوگ ہرگز نہ کھاتے
 اور وقت کھانے کے ضرور اسکا اثر ظاہر ہوتا تو ہم کہتے ہیں کہ وہ لوگ شاید اس کے
 کھانے کے بعد صلیح اسکا کھا لیتے ہوں کہ جس سے ضرر اسکا نہیں ظاہر ہوتا ہے یا ضرر ہی
 نہیں کرتا ہو اور اس کہنے سے یہ نہیں معلوم ہو سکتا ہے کہ ہمیں ضرر ہی نہیں ہے کیونکہ
 سر و خشک ہو اور حسیقت و شہاۃ اس قسم کے ہیں فساد پیدا کرتے ہیں اگر ایہ اس کے گہی و
 چکائی نہ کھائی جاوے پس معلوم ہوا کہ وہ مضر ہے لیکن اشخاص عقلمند ہونا پس یہ خلاف ظاہر
 ہے کیونکہ عرف میں جب آدمی ساتھ خطا کے قول او فعل میں معتبر ہوتا ہے تو اسکو سنگی
 کہتے ہیں اور بھی اس واسطے کہ جس حیوانی جو عقل اور ہوا سے محروم ہے متغیر ہو جاتی ہے سو
 گامی اور اونٹ اور بکری اسکو نہیں کھاتے ہیں اور جب آدمی پر ہوا ہو پس غالب
 ہوتی ہے تو اسکو کھاتا ہے تو گو یا کہ وہ جانور سے بھی بدتر ہے گمراہ ہو اور جبکہ یہ ثابت
 ہوا تو ہم نے جان لیا کہ عرف اہل حساب کا بھنگ کے ضائع اور تلفت کرنے میں شرعاً
 جائز ہو اور اس کے نقصان کرنے والے پر کچھ تاوان نہیں ہے اور ذخیرہ میں مذکور ہے
 کہ عبد العزیز ترمذی نے امام ابو حنیفہ اور ثوری رحمہم اللہ سے سوال کیا کہ ایک شخص بھنگ کے
 نشہ میں اپنی عورت کو طلاق دی تو آیا طلاق ہو جاوے گی یا نہیں دونوں صاحبوں نے فرمایا
 کہ اگر وہ پیتے وقت جانتا تھا کہ یہ کیا ہے تو عورت اسکی طلاق والی ہے اور اگر نہیں جانتا تھا تو
 طلاق نہیں ہوگی واللہ اعلم اور خلاصہ اور مبسوط میں ہے کہ دوا کے واسطے بھنگ پینا درست ہے
 اور اگر اس سے عقل جاتی رہے تو حلال نہیں ہے اور شرح شافعی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا کہ ہلاک امی من النجی واکل النجی لا ینال شفاعتی اللہ البتہ بھنگ کے کھانے سے
 میری امت نقصان میں ہوگی اور بھنگ کے کھانے والے کو میری شفاعت یقیناً میرے
 نبوت کی اور جاہ برزخ سے بھی مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ من کل النجی وکانا
 ہم الکعبۃ یعنی جو بھنگ کھائی گو یا کہ اس نے کعبہ کو گرایا اور دلیل بکڑی سے ساتھ قول اللہ تعالیٰ

و الشجرة الملعونة کیا کہ شجرۃ الملعونہ یہی جنگ ہے اور شامان میں مذکور ہے کہ جسکی عقل جنگ کے استعمال سے جاتی رہے اور اسکے طلاق دینے سے طلاق نہیں واقع ہوگی اور اوسکا اقرار بھی صحیح نہ ہوگا ہم کہتے ہیں کہ جنگ طلاق جنگی کی نہ واقع ہوگی مگر یہ اوسوقت ہے کہ جب اوسکی حقیقت اور ماہیت سے واقف نہیں ہو لیکن چکے جانتا ہے اور اوسکے کھانے یا پینے پر پیش قدمی اور سبقت کی تو کیونکر طلاق واقع نہ ہوگا اور صاحب محیط نے ذکر کیا ہے کہ اس میں تفصیل ہے جو ابو حنیفہ سے منقول ہے اور یہ بھی ذکر کیا ہے کہ نشہ جنگ کا حرام ہے اور جنگی کی طلاق معتبر ہوتی ہے اور پینے والا مستوجب حد کا ہوتا ہے جبکہ وہ نشہ میں ہو واللہ اعلم

سینتیسوان باب سونا اور چاندی کے احکام میں

سونے چاندی کے برتن میں کھانا پینا یا اوس میں تیل لگانا مکروہ ہے یعنی اوس برتن سے تیل لگانا مکروہ ہے لیکن جبکہ اوس برتن سے تیل یا ختم میں ڈالے اور استعمال کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اس پر حرام ہے اگر اوس برتن سے کھانا نکال لے اور روٹی پر رکھ کر کھائے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اس میں مرد اور عورت سب برابر ہیں مگر زیور اور شہیم پٹا انکو جائز ہے اور برتن ملج کیا ہوا اگر چاندی کی جبکہ مستعمل ہو تو مکروہ ہے اور اگر لکڑی کی جبکہ ہو تو مکروہ نہیں ہے نزدیک امام ابو حنیفہ کے لیکن نزدیک امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد کے مکروہ ہے اور اس بنا پر کہ کسی سونے یا چاندی سے منڈھی ہوئی پر بٹھیا مکروہ ہے اگر وہ اوس جبکہ پر بٹھیا اور اگر لکڑی پر ہے نہ سونے چاندی پر تو اس میں بھی وہی اختلاف ہے اور مکان کی چھت میں سونا چڑھانا یا مزامیر و عود و ان وغیرہ میں یا قرآن کے صفحات یا لکھوڑے کے ساز سامان پر بھی بموجب اوسی خلاف کے مکروہ ہے حاصل یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے استعمال اوسکے حرام ہونے کو معتبر رکھا ہے جبکہ وہ بدن کے ساتھ متصل ہو اور کہا ہے کہ اصل اشیاء میں مباح ہونا اوس سے نفع لینا ہے اور حرمت عارضی ہے اور حرمت اکل و شرب کی سونے چاندی کے برتن میں نفس و اردو سے ثابت ہے اور اس پر حرام ہے جو چیز کہ منصوص علیہ کے مشابہ ہے یعنی وہ بھی استعمال میں اوسکے حکم میں ہے اور اس میں اس کے اپنی اہل اباحت پر باقی ہے اور امام ابو یوسف اور محمد رحمہم اللہ نے کہا ہے

کہ حرمت استعمال سونے چاندی کی اس سبب سے ہے کہ ہمیں مشابہت اور ساتھ کفار
جیسا مثل کسری اور بادشاہان فارس کے اور جو چیز کہ سطر صبر ہو وہ مکروہ ہو اور یہ حکم
اور سوقت ہو کہ سونا چاندی جدا ہو سکتا ہو اور اس سے ٹھسکتا ہو لیکن طبع پس ہمیں
بالاجماع کہ مضائقہ نہیں ہو اس واسطے کہ سونا اور چاندی بسبب طبع کے من و جبر باطل ہو جاتا ہو
اور طبع اور سکوت کہتے ہیں کہ سونے یا چاندی کو پانی کر کے کسی چیز پر چڑھایا جاوے ایسے
طور سے کہ وہ اس سے کبھی جدا نہ ہو سکے مسئلہ بچشن اور چلتے سونے یا چاندی کا
لڑائی میں پینا کہ مضائقہ نہیں ہو اور کہا گیا ہو کہ یہ قول صاحبین کا ہو اور نزدیک امام
ابو حنیفہ کے اسکا پتہ مثل حریر اور ریشم کے مکروہ ہو اور جس تلوار کا میان یا سامان
سونے کا ہو اور سکوت بھی نہ لٹکانا چاہیے اگرچہ وہ لڑائی میں ہو نزدیک صاحبین رحمہما
اور نزدیک ابو حنیفہ کے ہمیں کہ مضائقہ نہیں ہو اور زیور اور جو شن اور چلتے کے پہنے
میں فرق درمیان رو نون مذہب کے یہ ہو کہ سونا اور چاندی تیسر کو پھلادیتا ہو اور تلوار
کا میان جو سونے چاندی سے متدہا ہو کچھ نفع نہیں دیتا ہو اور سونے کی چار پائی تخت
پر بیٹھنے میں کہا گیا ہو کہ موجب خلاف کے ہے اور حلوائی نے ذکر کیا ہو کہ بالاتفاق مکروہ
ہو اور نوادر میں ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ سونے کی کسی برہنہ مرد و نیکو حرام ہے اور
انگوٹھی کا ترک کرنا اور شخص کو فضل ہے کہ مہر کی احتیاج نہ رکھتا ہو اور جو شخص کہ حاجت
رکھتا ہو اور سکونت ہو جیسا کہ بادشاہ اور قاضی اور بعض لوگوں نے مہر کے رکھنے کو مکروہ
جانا ہو مگر واسطے صاحب سلطنت اور حکومت کے اور اسکی اجازت عام اہل علم نے
دی ہے اور یہ سب حکم چاندی میں تھا لیکن لوہا اور پتل اور رانگہ اور کانسیہ میں بسبب
حرام میں خواہ اسکا استعمال کرنے والا مرد ہو یا عورت اور سونا عام علما کے نزدیک واسطے
عورتوں کے جائز ہے اور واسطے مردوں کے حرام اور بعض علما نے کہا ہو کہ ہمیں کچھ
مضائقہ نہیں ہو اور ریشم کی مہر کہنے میں مشائخ کا اختلاف ہو اور ظاہر کتاب میں
حرمت پر دلالت کرتا ہو اور جیکہ مرد چاندی کی مہر کے تو گیند کہ ہتلی کیطرت رکھو اور
عورت ظاہر رکھے واسطے زینت کے اور مہر کو بائین ہاتھ کی جھنگلیا میں پینا چاہیے

اور اگر مہر کو سوامی اس انگلی کے اوپر کسی اونگلی میں پہنو تو جائز ہے اور مہر میں انسان یا حیوان کی صورت نہ بنانا چاہیے واللہ اعلم

اڑیسوان باب کپڑوں کے احتساب میں

حریر اور دیبا یا مثل اسکے جو صرف ریشم سے بنا ہو پنا منع ہے اور سپر سے اس کا کپڑا بنا جانا سوت کا ہو اور بانار شیم کا اور سپر سے سرخ کپڑا پہننے سے منع کیے جاوے ہیں اگر چہ روئی کا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ایاکم والحمرة فانما زین الشیطان یعنی سرخ کپڑے کے پہنے سے تم بھوسا واسطے کہ وہ لباس شیطان کا ہو اور استرا اور ابرہہ موت میں برابر ہے اور درمیان کپڑوں کے بجائے روئی کے ریشم بھرنے جائز ہے اور جس کپڑے پر نجاست پڑ گئی ہو اس کا پنا غیر نماز میں بھی منع ہے مگر جبکہ اس کے سوا دوسرا کپڑہ نہ ہو اور کسنبہ یا زعفران کے رنگ کا رنگا ہو کپڑا مردوں کو پہنا مکروہ ہو مگر جبکہ وہ کپڑا روئی کا ہو اور رنگ اس کا پنا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ہو کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکے پہنے سے منع فرمایا ہو کیونکہ سرخ لباس شیطان کا ہو اور جو روایت کہ منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلتہ حرام پنا اگر یہ پنا قبل نبی کے نہا پس اس حکم سے منسوخ ہو اور اگر بعد نبی کے ہو تو یہ محمول ہو کہ وہ شاید ایسی روئی کا ہو کہ جب کا رنگ سرخ تھا اور مشقی میں حاکم نے ذکر کیا ہو کہ جس کپڑے میں سونے جاندی سے نقش و نگار بنا ہو اس کا پنا آدمی کو نجاست ہے لیکن یہ نہیں ذکر کیا کہ یہ کس کا قول ہو اور قدوری نے ذکر کیا ہو کہ یہ قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو کویاں پر مکروہ نہیں ہو اور چاہیے کہ عام اوقات میں اوسط درجہ کا کپڑا پہنے اور بعض اوقات میں واسطے اظہار نعمت خدا کے عمدہ اور بہتر کپڑا پہنے کیونکہ یہ مستحب ہو اور سب قوتوں میں اچھا ہی کپڑا نہ پنا چاہیے بلکہ کہ ہمیں مخیا جو نکو انداز یا ہر اور سپر سے جاڑے میں دو تین کپڑے پہچے اور برتن پنا چاہیے جبکہ سردی کم سے دفع ہو سکے اور تفسیر کشاف میں سورہ ہود کے اول ہی میں ہو کہ شیر خدا حضرت علی رضی کرم اللہ وجہہ اپنے زمانہ خلافت میں موٹا کپڑا پہنے ہوئے نکلے

کہ حرمت ہستمال سونے چاندی کی اس سبب سے ہے کہ ہمیں مشابہت اور ساتھ کفار
جیسا مثل کسری اور بادشاہان فارس کے اور جو چیز کہ ہر جہر ہو وہ مکروہ ہو اور حکم
اور سوقت ہو کہ سونا چاندی جدا ہو سکتا ہو اور اوس سے ٹھککتا ہو لیکن طبع پس ہمیں
بالاجماع کہ مضائقہ نہیں ہو اس واسطے کہ سونا اور چاندی بسبب طبع کے من وجر باطل ہو جاتا ہو
اور طبع اور سکوت کہتے ہیں کہ سونے یا چاندی کو پانی کر کے کسی چیز پر چڑھایا جاوے ایسے
طور سے کہ وہ اوس سے کبھی جدا نہ ہو سکے مسئلہ بچشن اور چلتے سونے یا چاندی کا
لڑائی میں پینا کہ مضائقہ نہیں ہو اور کہا گیا ہو کہ یہ قول صاحبین کا ہو اور نزدیک امام
ابو حنیفہ کے اسکا پتہ مثل حریر اور ریشم کے مکروہ ہو اور جس تلوار کا میان یا سامان
سونے کا ہو اور سکوت بھی نہ لٹکانا چاہیے اگرچہ وہ لڑائی میں ہو نزدیک صاحبین رحمہم
اور نزدیک ابو حنیفہ کے ہمیں کہ مضائقہ نہیں ہو اور زیور اور جو شن اور چلتے کے پہنے
میں فرق درمیان رونون مذہب کے یہ ہو کہ سونا اور چاندی تیر کو پھلادیتا ہو اور تلوار
کا میان جو سونے چاندی سے متدبا ہو کچھ نفع نہیں دیتا ہو اور سونے کی چار پائی بخت
پر بیٹھنے میں کہا گیا ہو کہ موجب خلاف کے ہے اور حلوائی نے ذکر کیا ہو کہ بالاتفاق مکروہ
ہو اور نوادر میں ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ سونے کی کرسی پر بیٹھنا مرد و نکو حرام ہے اور
انگوٹھی کا ترک کرنا اوس شخص کو افضل ہے کہ مہر کی احتیاج نہ رکھتا ہو اور جو شخص کہ حاجت
رکھتا ہو اور سکونت ہو جیسا کہ بادشاہ اور قاضی اور بعض لوگوں نے مہر کے رکھنے کو مکروہ
جانا ہو مگر واسطے صاحب سلطنت اور حکومت کے اور اسکی اجازت عام اہل علم نے
دی ہے اور یہ سب حکم چاندی میں تھا لیکن لوہا اور پتیل اور رانگہ اور کانسیہ میں بس یہ سب
حرام ہیں خواہ اسکا استعمال کرنے والا مرد ہو یا عورت اور سونا عام علما کے نزدیک واسطے
عورتوں کے جائز ہے اور واسطے مردوں کے حرام اور بعض علما نے کہا ہو کہ ہمیں کچھ
مضائقہ نہیں ہو اور ریشم کی مہر رکھنے میں مشائخ کا اختلاف ہو اور ظاہر کتاب میں
حرمت پر دلالت کرتا ہو اور جبکہ مرد چاندی کی مہر کے تو گیند کو پہنی کیطرت رکھو اور
عورت ظاہر رکے واسطے زینت کے اور مہر کو بائین ہاتھ کی جھنگلیا میں پینا چاہیے

نماز پڑھنا مکروہ ہو اور لائق احساب کے وہ ذمی ہے جو لباس میں علما اور صلحا کی مشابہت کرے اور اسکا تمام بیان باب الاحساب علی الذمی میں مذکور ہے شرح کرخی میں ہے کہ عمرؓ نے ایک لشکر کو گرفتار کیا اور اسکے مال کو لوٹ لیا پھر جب حضرت پھر کر آئے تو انکو ریشم اور دیا اور حریر پہنے ہوئے دیکھا آپ نے اوس سے منہ پھیر لیا اون لوگوں نے آپ سے کہا کہ منہ پھیرنے کی کیا وجہ ہے آپ نے فرمایا کہ تم لوگ اپنی بن سے لباس اہل نارا کا نکالو اور اون لوگوں نے اوتار ڈالا پس اس حدیث نے کسی باتوں پر دلالت کی ایک یہ کہ ملنا اور مشاقتا غازیوں سے جبکہ وہ دین میں آئے اسلئے کہ عمرؓ نے ایسا ہی کیا تھا دوسرے یہ کہ وقت آنے سے اپنے شہر میں واسطے دوستوں کے مسافر کو زینت کرنا چاہیے کیونکہ ان لوگوں نے ریشم اور دیا اس واسطے بنانا تاکہ یہ حلال ہے تیسرے یہ کہ جب کسی کو لباس ریشمی پہنے دیکھے تو اوپر غصہ کرے استقدر کہ رنگ اوسکے چہرہ کا متغیر ہو جاوے چوتھے یہ کہ جس کسی کو لباس ریشمی پہنے دیکھے اوس سے بات نہ کرے اور اوسکے سامنے ہو کر نہ بنے بلکہ اوسکی طرف سے منہ پھیرے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے منہ پھیر لیا تھا پانچویں یہ کہ غارمی وغیرہ ہی حرام ہونے میں لباس ریشمی کے برابر ہیں خواہ وہ لوگ لڑائی میں ہوں یا غیر لڑائی میں اس واسطے کہ حضرت عمرؓ نے انکار کیا حالانکہ وہ غارمی تھے چھٹے یہ کہ ریشم کے پہنے والیکو اوسکے اوتارنے کا حکم کرے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے حکم کیا ساتویں یہ کہ ریشمی کپڑہ کو لباس اہل نارا کا کہنا جائز ہے جیسا کہ حضرت نے کہا تھا آٹھویں یہ کہ نادانگی سے ریشم کے پہنے سے اونے نظریہ کا متحق ہوتا ہو جیسے اعراض کرنا کیونکہ حضرت عمرؓ نے اس سے زیادہ نہ کیا تھا توین یہ کہ جس چیز سے امام اعراض کرے لوگ اوسکے سبب کو دریافت کریں جیسا کہ اون لوگوں سے حضرت عمرؓ نے دریافت کیا تانا دسویں یہ کہ جب محتسب کسی کو حکم کرے کسی بات کے واسطے تو اوسکو مان لینا چاہیے جیسا کہ کپڑہ اوتارنے کے واسطے حکم کیا تھا اور لوگوں نے اوسوقت اوتار لیا کہتا ہوں نہ تک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ جو مذکور ہوا صرف لباس ریشمی میں تھا پس اسی پر قیاس کرنا چاہیے ہر فعل منکر کو سبب برابر ہونے کے علت میں شرح کرخی میں مذکور ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ چار رنگ ریشم اور حریر وغیرہ پہنے میں کچھ مضائقہ نہ جانتے تھے پس میں نے کہا

کہ ٹوپی چار انگلی سو بھی کم دونوں طرف عرض کپڑے میں ہو تو کہا کہ یہ نہ چاہیے کیونکہ مقدار
چار انگلی کل کپڑے میں تاج ہے اس واسطے اس سے منع نہیں کیا جاتا ہو لیکن ٹوپی شیم کی
پس وہ غیر کے تاج نہیں ہے اور اس واسطے یہ مکر وہ ہے واللہ اعلم

ابوالحسن ابی غیر شروع کی طرف دیکھنے کے احتساب میں

شہادت منقطہ ناصری میں مذکور ہے کہ خلف بن ابوب رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ شخص
واسطے دیکھنے قدم اور آنے امیر کے جاوے عادل نہیں ہو اور خانیہ میں مذکور ہو کہ شخص
واسطے دیکھنے قدم یعنی آنے امیر کے نکلے پس اگر یہ واسطے عبرت کے ہو تو عادل ہو اور اگر
واسطے ہو ورنہ ہو تو عادل نہیں ہو اور فقیہ ابواللیث سمرقندی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے
انے بتان میں کہ کسی کو دوسرے کے گھر میں بے اجازت دیکھنا نہیں جائز ہو اور
دیکھنے والا گنگا رہے پھر اگر کسی نے دیکھا اور صاحب مکان نے اسکی آنکھ پھوڑ ڈالی
تو اس میں اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ اوپر کیے نہیں ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ اوپر
تاوان ہو اور میرے نزدیک بھی یہی اصوب ہو اور جن لوگوں نے کہا ہو کہ اوپر کیے نہیں
اوصحون نے طرف روایت ابوشباب کے گمان کر کے کہا ہے کہ مروی ہو کہ ایک شخص نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مکان میں جھانکا اور اسکو جھانکنے سے باز کیا اور
فرمایا کہ اگر میں جانتا کہ تو میری طرف دیکھے گا تو میں تجھے طعن کرتا اور ابو زیاد عرج
اور وہ ابوہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
فرمایا کہ لو ان امرأ طلع عليك بغیر اذن فخذ منه سجاة فحققت حینہ لم یکن علیک جناح یعنی اگر
کسی نے تیری طرف بغیر اجازت کے جھانکا اور تونے اسکو نکلی ہو تو اسکی آنکھ پھوڑ دے
آنکھ پھوڑ گئی پس تجھے کوئی گناہ نہیں ہے اور جس نے کہا کہ اوپر تاوان ہو تو اسنے موافق
قول اللہ تعالیٰ من اعندی عیلم فاعذوا بئس ما عندی عیلم کے حکم کیا اور احتمال ہو کہ اوپر
وجہ وعید کے خبر دار ہوئی ہو نہ اوپر وجہ وجوب کے اور احتمال ہو کہ آنکھ پھوڑنے سے
مراد یہ ہے کہ یہ وہ کہو دیا دروازہ پر کہ جو مانع ہو جاوے اسکے دیکھنے سے گویا کہ اوپر
دیکھنے والے کی آنکھ پھوڑ دی جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بلال رضی فرمایا

کہ اوٹھ اور اوکی زبان کاٹ پس بیان پر اس سے مراد کچھ دینا ہے نہ اوکی زبان کو کاٹنا
حقیقت میں یہ فرمانا آپکا ایک شاعر کے حق میں تھا کہ اونے سوال کیا تھا پس ایسا ہی حکم
بیان پر بھی ہو واللہ اعلم

چالیسواں باب پیشوں کے احساب میں

ملح کیا ہوا جو تہ مردوں کو مانتہ چنا مکروہ ہو کتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو
کہ اسی قیاس پر ریشم کی تہی ہوئی ٹوپی اور قبا کا بیچنا مکروہ ہو کیونکہ یہ خاص مردوں کے
واسطے ہیں اور آدمی کو خصی کرنا حرام ہے اگرچہ وہ ملوک ہو اور ہٹکا کرنے والا مستحق تعزیر
کا ہو شرح طحاوی کبیر میں ہو کہ امام ابو حنیفہ نے خضیان کے کسب وراونکے مالک ہونے
اور اونے خدمت لینے کو مکروہ رکھا ہے اس واسطے کہ جب لوگوں کی غیبت اسپن کم ہوگی
تو خصی نہ کرینگے پس گویا کہ انکا کسب بالیقین خصی کرنے پر اعانت کرنی ہو اور یہ مثل خصی کرنے
ہے اور خصی کرنا حرام ہو جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لا خصار فی الاسلام یعنی
اسلام میں خصی کرنا حرام اور قابلہ یعنی دائی ایسے علاج سے کہ جس سے خوف سقوط جنین
کا ہو منع یکجا وے لیکن پہلے اس سے کہ اوسپن جان دی گئی ہو کچھ مضائقہ نہیں ہے
کیونکہ وہ مثل منی کے ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ مکروہ ہے اس واسطے کہ پانی کا انجام بعد
واقع ہونے اس کے رحم میں زندگی ہے یعنی مضغہ بکر صورت جنین کی بنا کیونکہ اوسپن بعد
پھونکے جانے روح کے کیسکی صنعت کی کچھ حاجت نہیں ہو اور جبکہ مال اوسکا زندگی ہو یعنی
حکم اوسکا زندے کا ہو جیسا کہ بیضہ شکار حرم میں کیونکہ جب اسپن زندگی کا مادہ ہو تو حکم
اسکا شکار کا ہو یا تک کہ اگر محرم نے اوسکو ضایع کیا تو تاوان دے بخلاف بانی مرد کے
کہ اوسپن روح نہیں بھونکی جاتی ہے جب تک کہ رحم میں نہ آئے اسیدو جس سے اوسپر حکم
زندگی کا اطلاق نہیں کیا جاسکتا ہو اور مدت ظاہر ہونے خلقت اور پھونکنے روح کی
اوسپن ایک سو تیس روز میں ہو جب قول خیر البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ کبھی خلق حرام
فی بطن اُمہ اربعین یوماً نطفۃ النہد یتکثف بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو
کہ ساتھ اس مدت کے مقرر کرنے میں بطور عموم کے بدلیل اس حدیث کے نظر ہو کیونکہ

لفظ احمد خاص ہو پس اس بنا پر تقدیر نفع و مرجح کی صورت خاص میں ہوگی نہ برطریق
 عموم جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول میں کہ فاعلہ احمد کم ہو قلم اور قول اللہ تعالیٰ کا اخذ احذنا
 مکانہ علاوہ اسکے اطبا ساتھ تجربہ کے اسکے عموم سے انکار کرتے ہیں اور سوچتے ہیں کہ
 مدت پیدائش کی مختلف ہو پس کس طرح مدت طو و خلقت کی ایک ہوگی اور اسوجہ سے کہ
 مافی الرحم غیر معلوم ہے پس اسکے اوصاف کیونکر معلوم ہونگے اور منجملہ اسباب کے کہ جنہر
 حساب جاری کیا جاتا ہو نوہ کرنا اور راک گانا اور پیشہ قوالی کرنا اور شراب بنانا اور
 لکڑی یا چڑے کی آلات اور لعب مثل باجے وغیرہ کے بنانا اور مقصود بنانا اور بعد میں
 کے ڈاڑھی مونڈنا اور واسطے مشابہت مردوں کے عورتوں کا سر مونڈنا اور وہ مشا
 ہو جو شب زفاف میں عورتوں کے بالوں کو مردوں کے بالوں میں واسطے زیادہ ہونے
 بالوں کے ملائے ہو جب قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ لعن اللہ الواصلة وواصلة
 یعنی بال ملانے والی اور ملوانے والی پر خدا کی لعنت ہو اور بعض کا تعلیم کرنا واسطے شرکار
 کرنے زندہ چڑیوں کے مکروہ ہے مگر جبکہ واسطے پکڑنے بیج کی ہوئی چڑیوں کی تعلیم کرے
 تو درست ہو اور امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ مصحف کا چھوٹا کرنا حرم میں اہل طور سے
 کہ باریک قلم سے لکھا جاوے مکروہ ہو اور یہی قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام زفر
 اور امام حسن رحمہم اللہ کا ہو اور مالک بن انس رحمہم اللہ سے مروی ہے کہ ہر عجبہ کو بازار
 سے وہ شخص نکالا جاوے کہ جو تجارت کا طریقہ نہ جانتا ہو اور قنادی خانہ میں ہو کہ نصار
 کے ہاتھ زنا رکے بیچنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور مجوس کی ٹوپی محسوس کا نتیجہ نہیں کیونکہ نہیں
 اون کی دولت ہو اور یہی سنی قبل ہے کہ اگر کسی نے موی سے کہا کہ جوتہ مانند مجوس یا فاسقوں
 کے بناوے میں شجہ و مزدوری پہلی زیادہ دوزگاہ تو اسکو بنانا سچا ہے اور یہ طرح دوزی
 سے کوئی شخص واسطے پکڑا ہو مثل فاسق و حکم کر تو اسکو سینا سچا ہے اور کسی مسلمان کو نصاریٰ کے
 کنیہ میں مزدوری کرنا کچھ مضائقہ نہیں ہو اس واسطے کہ عین عمل میں کچھ مضائقہ نہیں ہے
 اور اگر اسنے ناقوس یعنی سنگہ کے بجانے پر نصاریٰ سے مزدوری لی تو نہیں جائز ہو
 بلکہ اپنی مزدوری دوسرے کام کے ذریعے سے طلب کرے اور پھر بار کو حکم کرنا چاہیے

کہ اپنی دوکان اور راستہ کے درمیان میں پردہ رکھے تا شرارہ اور شعلہ آگ کا لوگوں پر نہ پڑے اور نقاد سی خانہ میں مذکور ہو کہ کوئی لوہا یا اپنی دوکان میں جوشاہ راہ میں واقع تھی بٹھا اور لوہا کو آگ میں خوب گرم کر کے ہنوڑے سو کوٹا یا تنک کہ اوسکی چنگاری اوڑ کر کیسی آنکھ میں پڑی اور پھوٹ گئی یا اوس سر کوئی آدمی مر گیا یا کسی کا کپڑا جل گیا یا کوئی چارپا یہ مر گیا تو اوس کا تادان جو مال اور جانور سے تلفت ہوا ہو لوہا کے مال سے لینا چاہیے اور دیت مقتول اور آنکھ کی اوس کے عاقلہ پر ہو کیونکہ وہ شرارہ جو لوہے سے سبب ضرب اور کوٹنے کے اوڑا ہو مثل خیانت یا تھکے ہوئے ارادہ سے اور دودہ بیچنے والے پر احتساب کرنا چاہیے جبکہ وہ دودہ میں پانی ملا کر بیچے کیونکہ یہ خیانت ہے اور حدیث میں ہو کہ من غش فلیس منی یعنی جس نے خیانت کی وہ مجھے نہیں ہو اور سیر الاقبا میں ہو کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایک عورت دودہ جیتی تھی اپنے ایک روز اوس سے دریافت فرمایا کہ تو دودہ میں پانی ملائی ہو یا نہیں اور اس پر قسم کھا سکتی ہو اوس نے اس سے انکار کیا اور چھوٹی قسم کھائی اتنے میں اوسکی لڑکی نے کہا کہ اس میں کیون خیانت کرتی ہو اور چھوٹی قسم کھاتی ہو کیا تو دودہ میں پانی نہیں ملائی پس عمرؓ نے اوس کو تادیب دی اور اپنے لڑکے عاصم سے کہا کہ تو اس لڑکی سے نکاح کر لے اس میں تیری بہتری ہو اور انہوں نے نکاح کر لیا انہیں کی نسل سے عمر عبدالعزیزؓ تھے اور انہیں کو خلافت اوس نے قتل ہوئی یہ ایک ادا لیا اللہ میں سے تھے انکی مناقب کتابوں میں مسطور ہے پس اس روایت سے بیان کرنے میں چند فائدہ ہیں ایک یہ کہ محتسب چاہیے کہ بازار میں ہرے جیسا کہ عمرؓ فرماتے تھے اور اوس عورت سے ملے تھے دوسرے یہ کہ محتسب چوری کا حال دریافت کرنا بغیر خبر دینے اوس کے جائز ہے کیونکہ عمرؓ نے اوس کا حال پوچھا تھا پھر اگر کہا جاوے کہ بموجب قولہ تعالیٰ لکب سوا جائز نہیں ہو کیونکہ یہ خمس ہے تو ہم کہتے ہیں کہ خمس کما علیہ کا طلب کرنا واسطہ جرائی اور ایذا کے اور خیر کا طلب کرنا واسطہ امر معروف اور نہی عن المنکر کے ایسا نہیں ہو بلکہ واسطہ خیر اور منفعت کے ہو کیونکہ یہ غیر دخل ہو باعتبار لغت کے و لشد علم قیصر سے یہ کہ بازار سی اوس وقت میں بھی جھوٹے اور خائن تھے جیسا کہ یہ عورت تھی

تو کیا حال ہوگا میرے زمانہ میں چوتھے یہ کہ محاسب بازاریوں کو ساتھ قسم کے ڈراوہر جیسا کہ عمر نے اوس عورت کو قسم کھلائی تھی پانچویں یہ کہ اولاد کا منع کرنا اپنے والدین کو نیت اور جھوٹ سی جائز ہے جیسا کہ اسکی بیٹی نے اسکو منع کیا چھٹے یہ کہ اولاد کا محاسب کو خبر دینا اپنے والدین کی معصیت جائز ہے جبکہ اپنے والدین کو غطا و نصیحت سے باز رہتے ہوئے نہ کیے جیسا کہ اوس لڑکی نے اپنی والدین کی معصیت حضرت عمر کو خبردار کروایا تھا پس اگر یہ جائز ہوتا تو اسکو حضرت عمر منع فرماتے ساتویں یہ کہ محاسب جب خیانت پر آگاہ اور خبردار ہو جاوے تو ادب دینا خیانت کرنے والے کو جائز ہے جیسا کہ عمر نے اوس عورت کو اسکی خیانت پر ادب دیا آٹھویں یہ کہ عورت اپنی خیانت پر ادب سجا جیسا کہ مرد ادب دیا جاتا ہے بسبب شراک کے معصیت میں جو موجب تعزیر اور تادیب کے ہوتوین یہ کہ جب بچہ ساتھ حق کے خلاف عادت بات کرے تو یہ دلیل ہے اسکا اخلاق کے بہتر ہونے پر کیونکہ اسنے اپنے بچپن ہی میں خلیفہ طبعیت کے کیا اور جو ماہنت اور سستی کہ اسکی طبع زاد تھی چھوڑ دی اور باوجود قوت عقل کے اللہ تعالیٰ کی رضامندی اور خوشنودی کو مقدم رکھا اور بات پر تیار نہ ہوا کہ اپنی عمر میں ساتھ کمال عقل کے ہدایت پاویگا اسدواسطے حضرت عمر نے اپنے فرزند ارجمند کو حکم کیا کہ اس لڑکی سے نکاح کر لے دسویں یہ کہ نکاح کرنے میں منظور اور مقصود بہتری دین کی ہر نہ حرقہ یعنی پیشہ اور شرافت جیسا کہ اسپرہ وال ہے کہ حضرت عمر باوجود قریشی اور امیر المومنین ہونے کے اپنے لڑکے کو واسطے نکاح کے بازاری لڑکی سے حکم کیا جو دودھ کی نیچنے والی تھی گیارہویں عمر رض کی فراست اور دانائی کہ اسکی نسل سے عمر بن عبدالعزیز یا عقل مند آدمی پیدا ہوا بارہویں اپنے والدین کی اولاد کو اطاعت اور فرمانبرداری کرنا اپنے عقل کی متابعت سے اولیٰ ہے جیسا کہ حاصم نے اپنے والد کی اطاعت کی اور اسوجہ سے اسکی نسل میں برکت دلیلی اور یہ تمام حکایت کفایہ شعبی کے نماز جن ازے کے بیان میں مذکور ہے اور احکار اور تلفی یعنی غلہ خریدنا اور بند کرنا ایسے موضع میں کہ اس کے مالک کے نقصان کرتا ہو مگر وہ ہوا سواسطے کہ احکار اور تلفی اوپر اوس حالت کے معمول ہے جو کہ

اوسکے اہل کو ضرر کرے اور اہل حربے راہی فتنہ اور لشکر فتنہ میں تیار بیجا اس واسطے منع ہو گیا کہ
اوسکو واسطے فساد کے مدد اور اعانت کرنا ہو اور ذالم ملقط ناصر میں ہو کہ رات کو
پرند و نھا شکار حلال ہو لیکن جو حدیث کہ اہلی سنی میں وارد ہوئی ہو بسبب شفقت کے ہو
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مطلق شکار کو حلال فرمایا ہو اور شہادات ملقط میں ہو کہ جب کوئی باز
شخاس کا مکاتبہ پر لپوے تو جو کوئی کہ اوس کا غدر ہو گا وہی لکھے ملعون ہو اور اسطر سے
اگر اقرار و راہم ہو گا وہی دین باوجود جلنے سبب کے لیکن اگر ساتھ نادانگی سبب ہو گا وہی
دی تو جائز ہے اور اس میں ہو کہ اوس شخص کی شہادت قبول نہ کیجاوے جو گانے والی
مبہیت کرنا ہو مسئلہ جانورون کے ذریعہ سے غلہ پینا جائز ہے یا نہیں جواب
شریعت الاسلام میں مذکور ہو کہ گھوڑوں اور جو کا پینا ہاتھ سے جائز ہے نہ جانورون سے
اور فقہ نے اپنی بتان میں ذکر کیا ہو کہ تاجر کو واسطے رواج اپنے سامان کے قسم کھا
مکرہ ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود شریف پڑھنا وقت پیش کرنے اپنے
اسباب اور سامان کے اسطر جب کہ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ سامان کیا اچھا ہو مکر وہ
بخلاف اسکے کہ درود پڑھے واسطے تجوید اپنے کلام کے اس واسطے کہ نیچے والا ساتھ درود
کے حصہ دینی حاصل کرنا ہو اور یاد کرنے والا ایسا نہیں ہو اور سیر ذخیرہ کو کلمات
کفر میں مذکور ہے کہ کتنا کہ پہنچے کہ ہم ایسا کام کریں کہ جس آدمی کو کھا جائے خطا ہو اور جس شخص نے اپنے
کسبے اپنی روزی دہی اور کما جب تک فلان شخص قائم ہے یا کما کہ جب تک میرا روزی قوت ہو
میری روزی کم نہوگی تو بعضوں نے کہا ہو کہ یہ کتنا کفر ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ اس پر خوف
کفر کا ہو اور اس میں ہو کہ جس وقت کسی نے کہا کہ روزی اللہ کی طرف سے ہو لیکن بندہ کو
کو تشبیح ہو تو اس میں کہا گیا ہو کہ یہ کتنا شرک ہو کیونکہ بندہ کی حرکت بھی اللہ ہی کی طرف سے ہو
اور یہ زرق کو حرکت سے جانتا ہو اور جو کوئی عیب وار چیز کو جائز کر بیجا چاہے تو اوسکو
لازم ہو کہ اوسکے عیب خریدار کو آگاہ کر دے اور اگر آگاہ نہ کیا تو کما گیا ہے کہ فاق
اور مردود الشہادت ہوتا ہو لیکن اصح یہ ہو کہ وہ مردود الشہادت نہیں ہوتا ہو کیونکہ
یہ گناہ صغیرہ ہو فتاویٰ خانہ کے باب خیال البیوع میں مذکور ہو کہ صحیح بخاری میں سعید

تو کیا حال ہوگا میرے زمانہ میں چوتھے یہ کہ محاسب بازاریوں کو ساتھ قسم کے ڈراوہر جیسا کہ عمر نے اوس عورت کو قسم کھلائی تھی پانچویں یہ کہ اولاد کا منع کرنا اپنے والدین کو نیت اور جھوٹ سی جائز ہے جیسا کہ اسکی بیٹی نے اسکو منع کیا چھٹے یہ کہ اولاد کا محاسب کو خبر دینا اپنے والدین کی معصیت جائز ہے جبکہ اپنے والدین کو غطا و نصیحت سے باز رہتے ہوئے نہ کیے جیسا کہ اوس لڑکی نے اپنی والدین کی معصیت حضرت عمر کو خبردار کروایا تھا پس اگر یہ جائز ہوتا تو اسکو حضرت عمر منع فرماتے ساتویں یہ کہ محاسب جب خیانت پر آگاہ اور خبردار ہو جاوے تو ادب دینا خیانت کرنے والے کو جائز ہے جیسا کہ عمر نے اوس عورت کو اسکی خیانت پر ادب دیا آٹھویں یہ کہ عورت اپنی خیانت پر ادب سجا جیسا کہ مرد ادب دیا جاتا ہے بسبب شراک کے معصیت میں جو موجب تعزیر اور تادیب کے ہوتوین یہ کہ جب بچہ ساتھ حق کے خلاف عادت بات کرے تو یہ دلیل ہے اسکا اخلاق کے بہتر ہونے پر کیونکہ اسنے اپنے بچپن ہی میں خلیفہ طبعیت کے کیا اور جو ماہنت اور سستی کہ اسکی طبع خدادی تھی چھوڑ دی اور باوجود قوت عقل کے اللہ تعالیٰ کی رضامندی اور خوشنودی کو مقدم رکھا اور بات پر تیار نہ ہوا کہ اپنی عمر میں ساتھ کمال عقل کے ہدایت پاویگا اسدوسرے حضرت عمر نے اپنے فرزند ارجمند کو حکم کیا کہ اس لڑکی سے نکاح کر لے دسویں یہ کہ نکاح کرنے میں منظور اور مقصود بہتری دین کی ہر نہ حرقہ یعنی پیشہ اور شرافت جیسا کہ اسپرہ وال ہے کہ حضرت عمر باوجود قریشی اور امیر المومنین ہونے کے اپنے لڑکے کو واسطے نکاح کے بازاری لڑکی سے حکم کیا جو دودھ کی نیچنے والی تھی گیارہویں عمر رض کی فراست اور دانائی کہ اسکی نسل سے عمر بن عبدالعزیز یا عقل مند آدمی پیدا ہوا بارہویں اپنے والدین کی اولاد کو اطاعت اور فرمانبرداری کرنا اپنے عقل کی متابعت سے اولیٰ ہے جیسا کہ حاصم نے اپنے والد کی اطاعت کی اور اسوجہ سے اسکی نسل میں برکت دلیلی اور یہ تمام حکایت کفایہ شعبی کے نماز جن ازے کے بیان میں مذکور ہے اور احکار اور تلفی یعنی غلہ خریدنا اور بند کرنا ایسے موضع میں کہ اس کے مالک کے نقصان کرتا ہو مگر وہ ہوا سوسطے کہ احکار اور تلفی اوپر اوس حالت کے محمول ہے جو کہ

و کا تو ایسا رون منہا فکرتو الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا لون ان یا ذن لہ فی حل الطعام
 الیہم فاذن لہ فی ذلک و اہل مکہ کا نوادہ مندرجہ بالرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں سے
 میں نے معلوم کیا کہ آپسین کچھ مضائقہ نہیں ہے اس واسطے کہ مسلمانوں کو اکثر بعض چیزوں کی
 جو ان کی ملک میں ہوتی ہیں احتیاج پڑتی ہیں اور جبکہ ہمنے ان کو اس چیز سے منع کیا جو کہ
 میرے ملک میں ہوتی ہے تو وہ لوگ مجھ کو لا محالہ اپنے ملک کی چیزوں سے منع کریں گے
 پس اس امر کو ضرور ہی جائز مسلمانوں کو یہ نہیں خصت دی گئی ہے لیکن گھوڑا اور ہتیار پس
 اس واسطے کہ وہ لوگ اسکے ساتھ مسلمانوں سے لڑنے کے لیے قوت پاتی ہیں اور ہم ان کی شوکت
 کے توڑنے کے لیے مامور ہیں شیخ الاسلام مس لائمہ منخرسی رحمہ اللہ نے سیر کبیر میں کہا ہے
 کہ گھوڑوں سے مراد گھوڑا اور خچر اور گدہ اور بیل ہیں کہ جنہیں سباب لا دا جاتا ہو اور ہتیار
 سے وہ ہتیار مراد ہیں کہ جو واسطے لڑائی کے تیار کیا جاوے خواہ لڑائی میں استعمال کیا جائے
 یا نہین اور جنس ہتیار میں چھوٹی بڑی سب چیز داخل ہے بابتک کہ سودی بھی اور مسئلہ
 کراہت حل میں برابر ہے جو کہ اصل ہتیار کی ہے اور دشیم اور دیا اور قہو کہ غیر حمل ہے
 اسکا پہنچانا افعلی طرف مکر وہ ہے اس واسطے کہ لڑائی میں اس سے قوت حاصل کی جاتی ہے
 بخلاف کپڑے یا ایک شیشی کے حاصل کلام یہ ہے کہ جو چیز کہ مجھ سے ہتیار نہ ہو لیکن اس سے اکثر
 ہتیار ہی بنا یا جاتا ہو تو اسکو کفار کے ملک میں پہنچانا حلال نہیں ہے اس واسطے کہ حکم اوپر
 غالب اور اکثر کے ہوتا ہے اور روئی اور کپڑے کے داخل کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے
 اس واسطے کہ اکثر استعمال اسکا لباس ہی میں ہوتا ہے نہ قتال میں اور اگر یہ غالب ہو کہ یہ
 لوگ روئی دار چلتے ہنکر لڑتے ہیں تو اسکو بھی داخل نہ کرنا چاہیے اور اگر سن زندہ یا مذبح کا
 معہ بازو اور پر کے داخل کرنا حلال نہیں ہے اس واسطے کہ آپسین قرینہ غالب ہے کہ یہ لوگ
 اس کے پروں کو تیر میں ڈالتے ہیں اور ہیطر سے عقاب بھی اور جبکہ مسلمان دار الحرب
 میں ساتھ امان کے واسطے تجارت کے جانے کا قصد کریں اور اسکے ساتھ گھوڑے
 اور ہتیار بھی ہوں لیکن انکا بیچنا ان کے ہاتھ منظور نہیں ہے تو نہ منع کیے جا دیں لیکن اگر
 انہیں سے کسی چیز کے ساتھ متہم ہو تو اس سے اس کے نہ بیچنے کا حلف لے لیا جاوے

مگر ضرورت سے اور اسکو جانیکی اجازت دیجادے اور اسطرح سے جب وہ دریا کی راہ سے کشتی میں اسباب رکھکر لیجانا چاہے اسواسطے کہ وہ بھی ایک ایسا مرکب ہو کہ جسکے ساتھ لڑائی پر قوت حاصل کیجا سکتی ہے لیکن ذمی پس جبکہ یہ ساتھ امان کے مسلمانوں کو ملک میں جانا چاہیں اور ساتھ انکے گھوڑا گدھا بیل ہتیار وغیرہ بھی ہو تو ان سے بھی ان چیزوں کے نہ بیچنے کا حلف لیا جاوے مگر ضرورت اور بعد حلف کے جانے کی اجازت دیجادے کیونکہ انکا دین انکو نفع پہونچانے پر آمادہ کرتا ہے بخلاف مسلمانوں کو انکا دین انکو اسباب سے مانع ہے اور حربی مسلمان ان سے منع کیا جاوے کیونکہ وہ اہل دارالحرب کے ہو اور اسواسطے کہ وہ دارالحرب میں جا کر رہا ویگا اور مسلمانوں کو لڑیگا اور قوت پائے گا مگر جبکہ وہ کرایہ والا ہو کہ مسلمانوں یا ذمیوں سے تلوار یا جانور لیجاتا ہو تو منع نہ کرنا چاہیے اسواسطے کہ ظاہر ہے کہ یہ اپنے واسطے کرایہ حاصل کرنا چاہتا ہو اور وہ اویسطور سے آویگا جبطور سے جاتا ہو اور جبکہ اہل حرب ایسے لوگ ہوں کہ جب سوداگراونکے پاس کوئی چیز لیکر جاتا ہے تو انکو واپس نہیں آنے دیتے یہاں تک کہ اوس سے سب چیزیں لے لیتے ہیں اور اوسکی قیمت دیدیتے ہیں تو مسلمان اور ذمی ہتیار اور گھوڑا لیجانے سے منع کیے جاوین بسبب انہونے چیزیں ضروری کے بخلاف خچر اور گدھے اور بیل اور اونٹ کے کہ انکے واسطے سواری اور بار برداری کی ضرورت ہوتی ہو تو بقدر ماحتاج الیہ کے اس سے منع کیا جاوے اور تجرہاں ہو اور قیاساں ان سے منع کیا جاوے کیونکہ ہمیں اہل حرب کی قوت ہو اور اسکے واسطے کسی صورت میں رخصت نہیں ہو اور وجہ تجرہاں کی یہ ہے کہ سوداگر کو اپنی بیٹیہ پر اسباب لیجانا غیر ممکن ہو اور تجارت ضروری ہو اسواسطے ہمیں رخصت دی گئی ہو اور اسطرح سے سیر و خبرہ میں منقول ہے واللہ اعلم

اکتالیسواں باب غلاموں کے حساب میں

آدمی کو لوہے کا طوق غلام کی گردن میں ڈالنا مکروہ ہے اور قید کرنا اوسکا مکروہ نہیں ہو اسواسطے کہ طوق مثلہ ہو اور قید عقوبت ہو اور مثلہ منہی ہو اور عقوبت اوسکے اہل تجرہ میں

جیسا کہ واسطے ادب کے مارنا ہر تشریح کرنی میں مذکور ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے خام
 آتش پرست تھے اور وہ لوگ انکے گھر میں جاتے تھے کتنا ہی زندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ
 اوسکے عمل کو کہ یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ کافروں سے خدمت لینا مکروہ نہیں ہو
 خواہ وہ مملوک ہو یا مزدور اور شہادت فقط میں ہو کہ جو کوئی اپنے مملوک یا اپنے اہل کو
 ہر وقت کالی دیا کرتا ہے یہاں تک کہ اوسکی ہی عادت ہو گئی ہو تو شہادت اور گواہی دہی
 مقبول نہیں تھی اور اگر کہیں بھی ہو تو مقبول ہوگی یعنی یہ حکم قوت سے کم میں ہو لیکن قوت
 پس اس سے عدالت ساقط ہو جاتی ہو اور فقہ ابو اللیث سمرقندی رحمہ اللہ نے تبدلہ فلیز
 میں ذکر کیا ہے کہ عامر شجی نے کہا کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے کسی بزرگ نے
 اہل بیت سے واسطے پینے کے پانی طلب کیا تو اہل بیت نے اپنے خادم کو بلایا اوسنے
 آنے میں سستی کی پس اوسکو کالی دی یعنی نسبت بزرگائی پس پانے کے مانگنے والے نے
 کہا کہ کیا تم اس روز قیامت میں خدمت نہ لو گے یا اوسپر چار گواہ نہ قائم کرو گے کہ وہ لو
 تبرگوا ہی دین کہ اسنے فلان کو ایسا کہا پس اہل بیت نے شکر اوس خادم کو آزاد کر دیا پس
 صحابہ نے کہا کہ قریب ہو کہ یہ تمہارے کئے کا کفارہ ہو اور جنایات ذخیرہ میں مذکور ہو
 کہ چوٹی کا رکھنا غلام اور بچہ کو حرام ہو اور یہی ہمارے صحابہ رحمہم اللہ سے بھی مروی
 ہو کیونکہ چوٹی رکھنا سبب سیدہ منیٰ سد کے ہوتا ہو اور اسی بنا پر ہے کہ اگر کسی نے کسی
 غلام کی چوٹی کاٹ ڈالی اور اوسکی جگہ سپید رہی تو اوسکو نقصان لازم ہو اور اس صورت
 میں اوسکے نقصان پہچاننے کا طریقہ یہ نہیں ہو کہ قیمت کا تفرقہ درمیان غلام چوٹی دار
 اور غیر چوٹی دار کے کرے بلکہ یہ ہو کہ اوس غلام کی قیمت کو دیکھے کہ جسکے بالوں کی جزا بت
 ہو اور اوسکی کہ جسکے بال نہ ہوں کیونکہ چوٹی رکھنا حرام ہے اور وجہ حرام کی شرعاً مستثنیٰ نہیں
 ہو اور اسی سبب سے کہا گیا ہو کہ جب بال نکلیں نہ چوٹی تو مونڈنے والے پر کچھ گناہ نہیں ہو
 اور طوق ڈالنا لوہے کا غلام اور چھو کرمی کے گلے میں مکروہ ہے اور بیان پر لوہے کے
 طوق سے وہ طوق مراد ہو کہ جو حرکت دینے سے سر کے مانع ہو کیونکہ یہ عادت غلاموں کی
 ہو اور واسطے کہ یہ عقوبت اہل نار کی ہو اور جامع صغیر خانی میں ہو کہ یہ حکم اوسکے زمانہ کا

کہ بھاگنا کم تھا لیکن ہمارے زمانے میں پس کچھ مضائقہ نہیں ہو بسبب غلبہ اور کثرت
 بھاگنے کے خاصکر ہندوستان میں مسئلہ اپنے مولیٰ سے غلام کو تاراج مانگنا جائز ہو
 یا نہیں جبکہ اوسکا مولیٰ اوسکو مائے جواب جائز ہو فقیہ ابو اللیث رحمہ اللہ نے تنبیہ
 میں ذکر کیا ہے کہ ابو ذر رحمہ اللہ نے اپنے غلام کے منہ پر طمانچہ مارا اور اسے سامنے
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اونٹے تاوان چاہا تو اپنے فرمایا کہ مسلمانوں کے منہ پر
 تم نہ مارو اور تم انکو وہی کھلاؤ جو کچھ کم کھاتے ہو اور پہناؤ جو کچھ کم پہنتے ہو اور اگر
 وہ خود بکنا چاہیں تو تم انکو بیچو اور ملقط ناصری میں ہو کہ جب مولیٰ اپنے غلام کے ساتھ
 بُرائی کرے اور وہ قاضی کے پاس نالش کرے اور ہمسایہ والے اسکی شہادت دین
 تو اوسکا مالک اوسکے بیچنے پر مجبور نہ کیا جاوے بلکہ وہ اسکی بُرائی سے منع کیا جاوے
 پھر اگر اسنے بُرائی کی تو ساتھ مارنے اور قید کرنے کے ادب دیا جاوے جیسا کہ
 امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے واللہ اعلم

بیالیسون باب مردوں کے مسائل میں

مسئلہ بیوض نہلانیکے غسل کو مزدوری نہ دینا جائز ہے لیکن میت کا اوٹھانا اور قبر کا کھنڈنا
 اور اوسکا دفن کرنا پس اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہو کیونکہ اول واسطے طلب ثواب ہے اور دوسرا
 ایسا نہیں ہے اور قدوری نے ذکر کیا ہے کہ اگر مردہ ایسے جگہ ہو کہ وہاں پر کوئی غسل دینے
 والا یا اوٹھانے والا بجز انکے نہیں ہو تو انکے واسطے کچھ مزدوری نہیں اور اگر سوائی انکے
 دوسرا بھی موجود ہو تو انکو مزدوری دینا جائز ہے مسئلہ نزدیک جنازہ کے آواز بلند
 کرنا مکروہ ہے اور اسکی تفسیر میں چند احتمال ہیں پس بعض احتمال یہ ہے کہ مراد اس سے نوحہ اور
 کپڑا پہناؤ اور منہ نوحا ہے اور یہ سب مکروہ ہے اور بعض احتمال یہ ہے کہ اس سے یہ مراد ہے
 کہ بعد جمع ہونے لوگوں کے واسطے نماز کے آدمی کھڑے ہوں یا واسطے میت کے دعا
 کریں اور آواز کو بلند کریں اور یہ مکروہ ہے کیونکہ دعا میں اخفا سنت ہے نہ جہر اور اسی
 حجت ظاہر ہو کہ مرتبہ کتنا جو ہمارے ملک میں محمود ہے مکروہ ہے کیونکہ اس میں میت کی
 تعریف کا مبالغہ ہے اور دعا میں جہر کرنا ہے اور احتمال ہے کہ اس سے یہ مراد ہو کہ جہر زیادہ جائز

ایسے لوگ تھے کہ وقت جنازہ کے میت کی مہجہ حد زیادہ کرتے تھے یہاں تک کہ وہ سب محال تھا تا لیکن اصل تعریف اور مہجہ مکروہ نہیں ہو جیسا کہ اسپر قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دال ہو البور واجہ کے حق میں جبکہ وہ شہید ہوئے کہ کان اولنا فصولا و آخرنا فصولا و کان یصلی الصلوۃ لوقتنا فصول کے معنی سب سے پہلے واسطے جہاد کے نکلا اور مستحب ہو کیونکہ یہ طرف عبادت کے ثنابی اور عبادی کرنا ہوا اور فقول کے معنی جہاد سے ٹوٹنا ہوا اور یہ بھی مستحب ہو کیونکہ یہ دلیل ہو نہایت رغبت کی جہاد پر اور وقت پر ناز بڑھتا ہو تھر یہ بھی صفت مہجہ ہو کیونکہ یہ نماز کی محافظت ہو پس معلوم ہوا کہ میت کی مہجہ کرنی طہر جائز ہو لیکن وہ مہجہ کہ جو میت کے افعال سے خارج ہوا اور حد شرع سے گزر جاوے حرام ہو مسئلہ میت اور مقتول کو اوس قوم کی قبر میں دفن کرنا کہ جس میں وہ مرا ہو مستحب ہو اور ایک دو میل میت کو نقل کر کے لیجانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور اس سے زیادہ کے واسطے مکروہ کہا گیا ہو اور سیطرت سرخسی رحمہ اللہ نے بھی ایل کیا ہو اور بعضوں نے کہا کہ مکروہ نہیں ہو مسئلہ قبر پر سزا دے ہوئے کانٹے یا گھاس کو کاٹنا مکروہ ہو اور اگر خشک ہو تو مکروہ نہیں ہو کیونکہ وہ اپنی سبزی کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور تلیل میں مشغول رہتی ہو اور اہل قبور کو اوس سے اُٹھنا ہوتا ہو اور وصایا میں لفظ مین ہو کہ جو چیز منسل کپڑے وغیرہ کے نیچے میت کے قبر میں ڈالی جاتی ہو اوس میں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور اسی میں ہو کہ قاری کا ٹھہرنا نزدیکی کو بطور قریب بعت ہو مسئلہ واسطے تعمیر باب کی قبر کے چونکہ کاری سے وصیت کرنا جائز ہو اگر بنیت مضبوطی کے ہو اور اگر واسطے زینت کے ہو تو جائز نہیں ہو اور ابوالقاسم رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ جو شخص ان باتوں کی وصیت کرنے کہ میری قبر مٹی سے بنائی جاوے یا اسپر قبہ بنایا جاوے یا کسی کو کچھ دیا جاوے کہ وہ میری قبر پر ہمیشہ پڑا کرے تو یہ وصیت باطل ہے مسئلہ اہل ذمہ جبکہ اپنی زمین ملک کو مقبرہ قرار دین تو اس سے منع نہ کیے جاوین کیونکہ یہ انکی ملک ہو اس میں انکو نصرت کرنا جسطرے جائین جائز ہے تفصیل اہلی باب احساب اہل ذمہ میں ہے اور قنادی خانہ میں ہو کہ جب عورت حاملہ مر جاوے اور اوسکو کوئی خواب میں دیکر

کہ گنتی ہو کہ میں بچہ جنی ہوں تو اسکی قبر کو کھولنا سچا ہے مسئلہ طہیرہ میں مذکور ہو کہ اہل بیت
کو تین دن اپنے گھر میں بیٹھنا کچھ مضائقہ نہیں ہو لیکن ترک کرنا افضل ہو اور محیط میں ہو کہ
گھر کے دروازے پر بیٹھنا مکروہ ہو کیونکہ یہ عمل اہل جاہلیت کا ہو اور اس سے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے منع فرمایا ہو اور جو رواج کہ عجم میں مشہور ہو بڑا ہو یعنی شاہراہ میں
فرش بچھا کر بیٹھنا سچا ہے اس واسطے کہ یہ تمام جراثیموں سے زیادہ بڑا ہو اور قبر کے ہوا
اور برابر کر دینے میں احتساب کیا جاوے کیونکہ یہ حادث بعض جاہلون کی ہو اور ہمارے
مذہب میں قبر کو ماہی پشت کرنا سنت ہو اور میت کو ایک دو میل نقل کر کے لیجانے میں
کچھ مضائقہ نہیں ہو لیکن اسپر زیادتی کو نا مکروہ ہو اور خانہ میں مذکور ہو کہ جب کئی شخص
مر جاوے تو اس کے مرنے سے اہل برادری و قرابت کو خبردار کرنے میں کچھ مضائقہ
نہیں ہو اور واسطے جنازے کے بازار دن میں بکارنا مکروہ ہو اور جامع صغیر خانی
میں ہو کہ بعض متاخرین نے بازار دن میں بکارنا اچھا جانا ہو تاکہ لوگ واسطے نماز
کے رغبت کریں لیکن اول صبح ہو اور خانہ میں ہو کہ میت کے غسل دینے واسطے کو
طہارت سے رہنا چاہیے اور عورت حیض یا نفاس والی کو غسل دینا مکروہ ہو اور جنازہ
اٹھانے کے وقت واسطے ذکر کے آواز بلند کرنا مکروہ ہو اور ابراہیم رحمہ اللہ مروی
ہو کہ جنازے کے ساتھ چلنے وقت لوگوں سے یہ کہنا کہ اتعفروا لعنہ اللہ علیہم مکروہ ہے یعنی
تم لوگ واسطے میت کے خدا سے شش جا ہو اللہ تعالیٰ تم لوگوں کو بھی بخش دیگا اور وقت
دیکھنے جنازے کے آدمیوں کو کھڑا ہونا مکروہ ہے اور یہی صحیح ہو کیونکہ یہ حکم پہلے تھا کہ
جس وقت تلوگ جنازہ دیکھو کھڑے ہو جاؤ پہرہ منہ ہو گیا اور قبر میں بختہ اینٹ کا لگانا
مکروہ ہو جبکہ میت سے متصل ہو لیکن اس کے ماسوئی میں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور بعد دفن
کرنے میت کے پیراؤ کو قبر سے نکالنا مکروہ ہو مگر جب وقت کہ وہ زمین غصب کی ہو یا شفعہ
سے لیجاوے لیکن جب وقت کہ قبر میں کوئی چیز چھوٹ جاوے اور بعد مٹی ڈالنے کے
معلوم ہو تو پیر قبر کے کھنڈن میں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور مقتول یا میت کو اسی مقام میں
دفن کرنا جس جگہ کہ وہ مرا ہو یا شہید ہو اہر سب ہو اگرچہ وہ کسی دوسرے کا مقبرہ ہو

اور اگر قبل دفن کرنے کے ایک دو میل نقل کر کے لیگئے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر سب سے اگر
 وہ عیسے شہر میں مرا تو اسی شہر میں اسکو دفن کرنا مستحب ہے اور اگر دوسرے شہر
 کی طرف نقل کیا گیا تو کچھ حرج نہیں ہے کیونکہ مردی ہے کہ یعقوب علیہ السلام نے مصر میں وفات
 پائی اور شام میں دفن کیے گئے اور سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ نے ضیہ میں وفات پائی
 اور بعد دفن کے مدینہ طیبہ کی طرف نقل کیے گئے اور بعد مدت کے مکت کو اپنی قبر سے نکالنا
 سچا ہے مگر ساتھ عذر کے اور عذر کو ہم اور بیان کر چکے ہیں شمس اللہ مرخصی رحمہ اللہ نے
 کہا ہے کہ یہ نقلی امام محمد رحمہ اللہ کا ہے کہ لا باس بنقل المیت قد میل او ملین لان النقل من بلد
 الی بلد مکروہ یعنی ایک دو میل میت کو نقل کر کے لیجانا مکروہ نہیں ہے اس واسطے کہ ایک شہر سے
 دوسرے شہر میں لیجانا مکروہ ہے مسئلہ ایک عورت کا بیٹا غیر شہر میں مر گیا اور وہاں
 وہ دفن کیا گیا پس جبکہ وہ آئی تو اسکی قبر کو کھول کر اپنے شہر میں لیجانا جائز ہے اور اسکو قبر
 کھول کر لیجانا جائز ہے یا نہیں جواب خانیہ میں مذکور ہے کہ بعد دفن کر دینے کے اور اسکو
 لیجانا نہیں جائز ہے اور کتاب الوقف کی فصل رباط اور مقابر میں ہے کہ بعد دفن ہو کر میت
 بغیر عذر قبر سے نہ نکالا جاوے جیسا کہ اکثر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین زمین دار الحرب
 میں دفن کیے گئے اور پھر وہاں سے نقل نہ کیے گئے اور نہ نکالے گئے اور محیط میں ہے کہ
 میت کو دفن کرنا ساتھ ہتھیرا اور پوتین اور چمڑے اور موزے اور ٹوپی وغیرہ کے
 مکروہ ہے اور عمر سے مردی ہے کہ لیکن المرأة فی خمسة ائواب والرجل فی ثلثة ائواب لانہما
 ان اللہ لا یحب البغیین یعنی عورتیں ساتھ پانچ کپڑوں کے اور مرد ساتھ تین کپڑوں کے
 کفنائے جاوے اور اسپر تلک زیادتی ذکر و اور حد سے نہ گذر و اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ
 زیادتی کرنے والے اور حد سے گذرنے والے کو دوست نہیں رکھتا ہے اور ہدایہ میں
 خنثی کے کفن کے بیان میں ہے کہ لڑکی ساتھ پانچ کپڑوں کے کفنائی جاوے کیونکہ اگر
 وہ عورت ہے تو منت قائم ہوئی اور اگر مرد ہے تو تین پر زیادتی ہوئی اور اس میں کچھ مضائقہ
 نہیں ہے اور ہتر خرقہ عورتوں میں یعنی تہبند میں ہے کہ وہ سینے سے زانوں تک ہو
 تاکہ بخبر نبی پردہ ہو جاوے اور یحییٰ بن عفران اور ورعس کے تمام خوشبوؤں سے مرد کے

۱۱۷
 عیسے شہر میں
 مرا تو اسی شہر میں
 اسکو دفن کرنا
 مستحب ہے
 اور اگر دوسرے
 شہر کی طرف
 نقل کیا گیا
 تو کچھ حرج
 نہیں ہے
 کیونکہ مردی
 ہے کہ یعقوب
 علیہ السلام
 نے مصر میں
 وفات پائی
 اور شام میں
 دفن کیے گئے
 اور سعد بن
 وقاص رضی
 اللہ عنہ نے
 ضیہ میں
 وفات پائی
 اور بعد دفن
 کے مدینہ
 طیبہ کی
 طرف
 نقل کیے
 گئے
 اور بعد
 مدت کے
 مکت کو
 اپنی قبر
 سے نکالنا
 سچا ہے
 مگر ساتھ
 عذر کے
 اور عذر
 کو ہم
 اور بیان
 کر چکے
 ہیں
 شمس
 اللہ
 مرخصی
 رحمہ
 اللہ
 نے
 کہا
 ہے
 کہ
 یہ
 نقلی
 امام
 محمد
 رحمہ
 اللہ
 کا
 ہے
 کہ
 لا
 باس
 بنقل
 المیت
 قد
 میل
 او
 ملین
 لان
 النقل
 من
 بلد
 الی
 بلد
 مکروہ
 یعنی
 ایک
 دو
 میل
 میت
 کو
 نقل
 کر
 کے
 لیجانا
 مکروہ
 نہیں
 ہے
 اس
 واسطے
 کہ
 ایک
 شہر
 سے
 دوسرے
 شہر
 میں
 لیجانا
 مکروہ
 ہے
 مسئلہ
 ایک
 عورت
 کا
 بیٹا
 غیر
 شہر
 میں
 مر
 گیا
 اور
 وہاں
 وہ
 دفن
 کیا
 گیا
 پس
 جبکہ
 وہ
 آئی
 تو
 اسکی
 قبر
 کو
 کھول
 کر
 اپنے
 شہر
 میں
 لیجانا
 جائز
 ہے
 اور
 اسکو
 قبر
 کھول
 کر
 لیجانا
 جائز
 ہے
 یا
 نہیں
 جواب
 خانیہ
 میں
 مذکور
 ہے
 کہ
 بعد
 دفن
 کر
 دینے
 کے
 اور
 اسکو
 لیجانا
 نہیں
 جائز
 ہے
 اور
 کتاب
 الوقف
 کی
 فصل
 رباط
 اور
 مقابر
 میں
 ہے
 کہ
 بعد
 دفن
 ہو
 کر
 میت
 بغیر
 عذر
 قبر
 سے
 نہ
 نکالا
 جاوے
 جیسا
 کہ
 اکثر
 صحابہ
 رضوان
 اللہ
 علیہم
 اجمعین
 زمین
 دار
 الحرب
 میں
 دفن
 کیے
 گئے
 اور
 پھر
 وہاں
 سے
 نقل
 نہ
 کیے
 گئے
 اور
 نہ
 نکالے
 گئے
 اور
 محیط
 میں
 ہے
 کہ
 میت
 کو
 دفن
 کرنا
 ساتھ
 ہتھیرا
 اور
 پوتین
 اور
 چمڑے
 اور
 موزے
 اور
 ٹوپی
 وغیرہ
 کے
 مکروہ
 ہے
 اور
 عمر
 سے
 مردی
 ہے
 کہ
 لیکن
 المرأة
 فی
 خمسة
 ائواب
 والرجل
 فی
 ثلثة
 ائواب
 لانہما
 ان
 اللہ
 لا
 یحب
 البغیین
 یعنی
 عورتیں
 ساتھ
 پانچ
 کپڑوں
 کے
 اور
 مرد
 ساتھ
 تین
 کپڑوں
 کے
 کفنائے
 جاوے
 اور
 اسپر
 تلک
 زیادتی
 ذکر
 و
 اور
 حد
 سے
 نہ
 گذر
 و
 اس
 واسطے
 کہ
 اللہ
 تعالیٰ
 زیادتی
 کرنے
 والے
 اور
 حد
 سے
 گذرنے
 والے
 کو
 دوست
 نہیں
 رکھتا
 ہے
 اور
 ہدایہ
 میں
 خنثی
 کے
 کفن
 کے
 بیان
 میں
 ہے
 کہ
 لڑکی
 ساتھ
 پانچ
 کپڑوں
 کے
 کفنائی
 جاوے
 کیونکہ
 اگر
 وہ
 عورت
 ہے
 تو
 منت
 قائم
 ہوئی
 اور
 اگر
 مرد
 ہے
 تو
 تین
 پر
 زیادتی
 ہوئی
 اور
 اس
 میں
 کچھ
 مضائقہ
 نہیں
 ہے
 اور
 ہتر
 خرقہ
 عورتوں
 میں
 یعنی
 تہبند
 میں
 ہے
 کہ
 وہ
 سینے
 سے
 زانوں
 تک
 ہو
 تاکہ
 بخبر
 نبی
 پردہ
 ہو
 جاوے
 اور
 یحییٰ
 بن
 عفران
 اور
 ورعس
 کے
 تمام
 خوشبوؤں
 سے
 مرد
 کے

کفن کو بسانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور مرد کو حیر یا رشیم یا گنبد کے رنگے ہوئے کپڑے میں دفن کرنا مکروہ ہے لیکن عورت کو نہیں دفن کرنا جائز ہے مسئلہ شخص جس کے مرجا دے اور اس کے پاس کچھ نہ ہو تو لوگوں سے اس کی تجنیز اور کفین کے لئے درخواست کرنا چاہیے کیونکہ اگر لوگ اسپر قادر نہ ہوں تو فقط واسطے کفن کے کپڑے کے درخواست کرنا چاہیے کیونکہ وہ اپنے واسطے سوال پر قادر نہیں ہو بخلاف زندہ کے کہ یہ اپنے نفس پر قادر ہو اور سوال کا محتاج نہیں ہو اور سب آدمیوں سے گدز کر کے جنازہ کو نکال لیجا کر وہ ہو اور اگر بعض آدمی اس کے سامنے ہوں اور بعض پیچھے تو جائز ہو اور سواری پر ہونا ہر جہاز کے کچھ مضائقہ نہیں ہے جبکہ وہ جنازے سے دور ہو لیکن جبکہ قریب ہو تو مکروہ ہے کیونکہ اتباع جنازے میں راستہ چلنا بطریق تزلزل و تواضع کے ہے نہ بطریق کبر کے اور جنازے کے ساتھ آگ نہ لیجا نا چاہیے شرح طحاوی کے وصایا میں مذکور ہے کہ کفن کا خریدنا امور طلب ثواب سے ہے کیا تو نے نہیں دیکھا کہ جب میت نے کیسکو وصیت نہ کی اور اس کا کوئی وارث بھی نہیں ہو تو اس کو اصحاب کو اس کا مال بیچ کر اس کے واسطے کفن خرید کرنا جائز ہے مسئلہ کافر کے جنازے پر نماز پڑھنا اور اس کی قبر پر کھڑا ہونا سنا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ولا تضل علی احد منہم مات ابراہیم علی قبرہ جب تک کہ دفن کیا جاوے پس یہ دلیل ہوئی اس بات پر کہ مسلمانوں کو اس کی قبر پر کھڑا ہونا سنا ہے اور نہ اس کے جنازے پر نماز پڑھنا حکام جہاد میں مذکور ہے کہ مثلاً اگر کوئی کافر مرے اور اس کا کوئی دلی نہ ہو مگر مسلمان تو وہ اس کو دفن کرے یا نہیں جواب اس کو سبب ضرورت کے دفن کرنا جائز ہے لیکن اس میں سنت عمل اور دفن کے لحاظ نہ رکھے بلکہ اس کو غسل کپڑے پلید کے غسل دیوے اور قبر میں نہ رکھے بلکہ اس کو کسی غار وغیرہ میں مثل مردار کے ڈال دے پھر اگر کہا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ انا علم قام علی قبر عبد اللہ بن ابی سلول المنافق یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عبد اللہ بن ابی سلول منافق کی قبر پر کھڑے ہوئے تھے تو ہم کہیں کہ یہ قبل نزول اس آیت کے تھا پھر بعد نزول اس آیت کے یہ فعل آپ کا منسوخ ہو گیا واللہ اعلم۔

تینالیسواں باب شراب کے بہاؤ اور سود کے مار ڈالنے کا حساب

جبکہ مختلف مسلمانوں کے شراب رکھنے یا بیچنے سے خبر پا دمی تو اسکو بہاؤ دے اور اسکو بہانے میں کچھ تاوان نہیں ہو کیونکہ یہ بہانا اسکو فعل منکر سے منع کرنا ہو اور تاوان کا ہونا پس اس سبب سرکہ یا مخسن اور نیکی کرنے والا ہو و ما علی اہلین من سئل اور اگر ذمی کی شراب کو غیر محاسب بہا دیا تو اس میں دو وجہ ہیں یا اسے قبل خریدنے کے بہا دیا یا بعد خریدنے کے پس اگر مسلمان نے بعد خریدنے کے ذمی کی شراب کو بہا دیا تو اس پر کچھ تاوان نہیں ہے اگرچہ وہ محاسب نہیں ہو کیونکہ جب اسے شراب بھی ہے تو اسے اس کے نقصان کرنے کو اپنے دل میں مسلط کر لیا ہے اور جو کوئی کہ غیر کو اس کے مال کے نقصان کرنے پر مسلط کرے تو اس پر کچھ تاوان نہیں ہو جیسا کہ کوئی شخص غیر کی چوڑا کو اس کے حکم سے یا غیر کے ہاتھ کو اس کے حکم سے کاٹے تو اسکو مقتولیت بنی وجہ نہیں ہو کیونکہ مسلمان ساتھ قیمت شراب کے ماخوذ نہیں ہو اور اگر ضائع کرے اسکو بغیر خرید کے یعنی قبل خرید کے تو اس پر تاوان ہو اس واسطے کہ شراب اہل ذمہ کے نزدیک مثل سرکہ کے ہو نزدیک مسلمانوں کے اس واسطے کہ اگر کسی مسلمان کے سرکہ کو تلف کیا تو اس پر تاوان ہو پس اسی بنا پر قبل خریدنے کے شراب بہاؤ دینے میں نزدیک امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے تاوان ہو اور نزدیک امام شافعی کے اس پر تاوان نہیں ہو اس واسطے کہ دارالاسلام میں شراب مال نہیں ہو اور جواب اسکا وہی ہو جو ہم بیان کر چکے ہیں اور اگر ذمی کی شراب کو محاسب نے خراب کیا اور بہا دیا تو اس پر تاوان نہیں ہو اس واسطے کہ وہ مجتہد ہو پس اس وجہ سے جو کہ اس کے ولین آوے اسکو مصلحت جاکر کرنا جائز ہو اور تفصیل اسکی باب حساب میں اہل ذمہ کے ہو اور سیر ذخیرہ کی تفصیل اٹھا ہونے میں ہو کہ جس نہر میں نماز جمعہ پڑھی جاتی ہو اور حدود قائم کیے جاتے ہوں اس پر کسی مسلمان یا کافر کو شراب یا سور و خل کرنا سچا ہے پھر اگر کسی مسلمان نے شراب یا سور و خل کیا اور کہا کہ میں نشہ کی حالت میں اس طرف آ گیا یا میں اس شراب کا سرکہ بنا نا چاہتا ہوں یا کہا کہ یہ شراب میری نہیں ہو بلکہ دوسرے شخص کی ہو اور نام اسکا نہیں بتایا تو دیکھا جاوے کہ اگر وہ آدمی دیندار ہو اور متم نہو تو چھوڑ دیا جاوے اور اس سر

کہ دیا جاوے کہ اس شراب کا سرکہ بنائے کیونکہ اوسکا ظاہر حال اوسکی راسخی خبر پر دلالت کرتا ہے اور بنا ظاہر کام پر رکھنا واجب ہے جبکہ کہ اوسکا خلات ظاہر نہ ہو خصوصاً ایسی مقام میں کہ حقیقت حال پر خبر دار ہونا ممکن نہ ہو اگر وہ متمم ہو تو شراب کا برتن توڑ دیا جاوے اور سور فوج کر کے جلا دیا جاوے اس واسطے کہ ظاہر حال اوسکا ارتحباب گناہ پر دلالت کرتا ہے تو اس سے بطور مہنی کے فعل منکر سے منع کیا جاوے واللہ اعلم

چوالیسواں باب بکسیت اور باغوث کے حساب میں

شرح کرخی میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عباسؓ مروی ہے کہ زمین پاک کو ساتھ زمین پاک کے لینا مکروہ ہے اور ابن عمرؓ جب اپنی زمین کسی زمیندار کو دیتے تھے تو پہلے شرط کرتے تھے کہ وہ زمین کو ساتھ زمین جس کے تبدیل نہ کرے اور سح سے مروی ہے کہ وہ اپنی زمین کو اوس سے بدلتے تھے اور امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے کہ استعمال کرنا زمین پاک کا جائز ہے اور ہر دوسری جگہ مروی ہے کہ نہیں جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اگر مٹی نجاست پر غالب ہو تو جائز ہے اگر سب سے زیادہ اور سکا استعمال منع ہے مگر جبکہ اوس پر مٹی غالب ہو کیونکہ نجاست سے نفع لینا مکروہ ہے مثل شراب کے پس جبکہ اوس پر مٹی غالب ہوئی تو حکم عین کا جائز رہا اور نجاست تابع ہوئی پس نفع لینا ساتھ اوس کے تابع ہوا مثل کپڑے ناپاک کے اور جبکہ نفع لینا جائز ہوا تو بیع کرنا بھی جائز ہے قوت القلوب میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لا تقخذوا الضیعة فترغبوا فی الدنیا یعنی تم زمین کو مت شہراؤ کہ دنیا میں رغبت کرو

پینتالیسواں باب بدن اور بال کے ساتھ بدعت کر کے حساب میں

مرد کو ساتھ سُرنخی کے خضاب کرنا سنت ہے اور ڈار ہی میں ساتھ سیاہی کے اگر جہاد میں واسطے ڈرانے دشمن کے ہو اور اسپر مشائخ رحمہم اللہ کا اتفاق ہے اور اگر واسطے زمین کے خضاب کرنے تو نزدیک عام مشائخ رحمہم اللہ کے مکروہ ہے بطور حے ایک حدیث حضرت عمرؓ سے وارد ہوئی ہے اور بعضوں نے بغیر کراہت کے اسکو جائز رکھا ہے اور مرد و نیکو ہاتھ یا نون میں خضاب کرنا نہیں چاہیے خواہ چھوٹا ہو یا بڑا اور عورتوں کو اسکا مضائقہ نہیں ہے لفظ میں منقول ہے کہ لڑکیوں کے کان کو چھیدنا کچھ مضائقہ نہیں ہے لیکن لڑکوں کے لٹو مکروہ ہے

تینالیسواں باب شراب کے بہاؤ اور سود کے مار ڈالنے کے حساب میں

جبکہ مختلف مسلمانوں کے شراب رکھنے یا بیچنے سے خبر پا دمی تو اسکو بہاؤ دے اور اسکو بہانے میں کچھ تاوان نہیں ہو کیونکہ یہ بہانا اسکو فعل منکر سے منع کرنا ہو اور تاوان کا ہونا پس اس سبب سرکہ میخس اور نیکی کرنے والا ہو و ما علی الحسنین من سئل اور اگر ذمی کی شراب کو غیر محاسب بہا دیا تو اس میں دو وجہ ہیں یا اسے قبل خریدنے کے بہا دیا یا بعد خریدنے کے پس اگر مسلمان نے بعد خریدنے کے ذمی کی شراب کو بہا دیا تو اس پر کچھ تاوان نہیں ہے اگرچہ وہ محاسب نہیں ہو کیونکہ جب اسے شراب بھی ہے تو اسے اس کے نقصان کرنے کو اپنے دل میں مسلط کر لیا ہے اور جو کوئی کہ غیر کو اس کے مال کے نقصان کرنے پر مسلط کرے تو اس پر کچھ تاوان نہیں ہو جیسا کہ کوئی شخص غیر کی چوڑا کو اس کے حکم سے یا غیر کے ہاتھ کو اس کے حکم سے کاٹے تو اسکو مقتول بنی وجہ نہیں ہو کیونکہ مسلمان ساتھ قیمت شراب کے ماخوذ نہیں ہو اور اگر ضائع کرے اسکو بغیر خرید کے یعنی قبل خرید کے تو اس پر تاوان ہو اس واسطے کہ شراب اہل ذمہ کے نزدیک مثل سرکہ کے ہو نزدیک مسلمانوں کے اس واسطے کہ اگر کسی مسلمان کے سرکہ کو تلف کیا تو اس پر تاوان ہو پس اسی بنا پر قبل خریدنے کے شراب بہاؤ دینے میں نزدیک امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے تاوان ہو اور نزدیک امام شافعی کے اس پر تاوان نہیں ہو اس واسطے کہ دارالاسلام میں شراب مال نہیں ہو اور جواب اسکا وہی ہو جو ہم بیان کر چکے ہیں اور اگر ذمی کی شراب کو محاسب نے خراب کیا اور بہا دیا تو اس پر تاوان نہیں ہو اس واسطے کہ وہ مجتہد ہو پس اس وجہ سے جو کہ اس کے ولین آوے اسکو مصلحت جاکر کرنا جائز ہو اور تفصیل اسکی باب حساب میں اہل ذمہ کے ہو اور سیر ذخیرہ کی تفصیل اٹھا ہونے میں ہو کہ جس نہر میں نماز جمعہ پڑھی جاتی ہو اور حدود قائم کیے جاتے ہوں اس پر کسی مسلمان یا کافر کو شراب یا سور و خل کرنا سچا ہے پھر اگر کسی مسلمان نے شراب یا سور و خل کیا اور کہا کہ میں نشہ کی حالت میں اس طرف آ گیا یا میں اس شراب کا سرکہ بنا نا چاہتا ہوں یا کہا کہ یہ شراب میری نہیں ہو بلکہ دوسرے شخص کی ہو اور نام اسکا نہیں بتایا تو دیکھا جاوے کہ اگر وہ آدمی دیندار ہو اور متم نہو تو چھوڑ دیا جاوے اور اس سر

وہ بھی کبھی موافق ہمارے مذہب کے عمل کرتے تھے جب انکو حاجت ہوتی تھی اور اپنا مذہب ترک کر دیتے تھے تیسرے یہ کہ کپڑے برابر بال مونڈے ہوئے رہ جانے سے جواز نماز کو مانع نہیں ہو اگرچہ زیادہ ہوں جو تھو یہ کہ میرے مذہب پر عمل کرنے کا نام نخطا اور نزول رکھا کیونکہ یہ میرے مذہب میں قاض نہیں ہو شاید کہ شافعی رحمہ اللہ فریب سہل اور آسان ہونے کے اس مسئلہ پر عمل کیا تو یہ گمان اور تھکاہٹ نخطا اور نزول کے ہوا

چھالیسواں باب فعل بدعت اور ترک سخت کے حساب میں

قرآن مجید کی زور سے کرنا نزدیک ایسے لوگوں کے جو اپنے کاموں میں مشغول ہیں اور ادا سکونہ سنتے ہوں مکر وہ کیونکہ ہمیں سخت اور سبکی قرآن مجید کی ہو اسوجہ سے بعض مشائخ رحمہم اللہ نے واسطے فقیروں کے بازار میں قرآن پڑھنے کو مکروہ جانا ہے پس اچھ کا پڑھنا بعد فرائض اور مکتوبات کے واسطے آسان ہونے کا مشکل کے ایک جماعت میں بیشک مکروہ ہو خواہ وہ انخاست ہو یا ہر سے اور سہل سے سورہ کافرون کا پڑھنا آخر تک ساتھ جمع کے مکروہ ہو کیونکہ یہ بدعت ہے صحابہ اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے منقول نہیں ہو بھرا کر کہا جاوے کہ قادی میں مذکور ہو کہ ماہ رمضان میں بعد زخم قرآن مجید کے دعا کرنا خود با ساتھ جماعت کے مکروہ ہو اسواسطے کہ یہ بدعت ہو کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول ہو اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے اور باوجود اسکے ہننے لوگوں کو اسطوریہ دعا کرتے دیکھا اور کسی کو حساب کرتے نہ پایا ہم کہیں گے کہ فقیہ ابوالقاسم صفار نے کہا کہ اگر رہنے والے اس شہر کے یہ نہ کہتے کہ ہمکو انھوں نے منع کیا تو ہم انکو بیشک دعا کر نیسے منع کرتے اور خانہ میں مذکور ہو کہ اس میں منع کیا جاوے مسئلہ ساتھ تغنی قرأت قرآن مجید میں اختلاف ہو تعقیقوں نے کہا ہو کہ مکروہ نہیں ہو بلکہ جب قول خیر الشریع صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ من لم یغن بالقرآن فلیس منا اور نزدیک اکثر مشائخ رحمہم اللہ کے مکروہ ہو اور اس کا شہادہ نہیں ہو کیونکہ ہمیں ساتھ فعل فاسقین کے مشابہت ہو اور سہل واسطے اسطریہ اذان کتابی مکروہ ہو مسئلہ قاری کو اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ان اللہ ہو السميع العليم کہنا مستحب نہیں ہو اسواسطے کہ یہ درمیان اعوذ اور قرأت کے فرق ہو اور چاہیے کہ اعوذ قرآن

کے ساتھ متصل ہو مسلمہ ہمارے بعض مشائخ رحمہ اللہ نے دیوار اور محراب جانب قبلہ نقش و نگار بنانے کو مکروہ رکھا ہو کیونکہ یہ نمازی کے دل کو اپنی طرف مشغول کر لیتا ہے جب وہ سکی طرف نظر پڑ جاتی ہو مروی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک کپڑا خطوار ہر یہ بھیجا گیا جس آپ نے اسکو پینکر نماز پڑھی بعد فراغت نماز کے اپنے اسکو ادا تار ڈالا اور فرمایا کہ اسے جگہ نماز میں اپنی طرف مشغول کر لیا تھا اور شرح سیر کبیر میں فقہ ابو جعفر رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ دیوار کو منقش کرنا مکروہ ہے خواہ وہ کم ہو یا زیادہ لیکن حجت کو منقش کرنا اگر کم ہو تو جائز ہے ورنہ مکروہ ہے مسلمہ بعد نماز کے تکبیر کرنا مکروہ ہے اس واسطے کہ یہ بدعت ہے نبوی سوامی بخراور آیام تشرین کے تکبیر کرنا سچا ہے مسلمہ منقطع میں منقول ہے کہ حلا فروش فوت کھولنے حلوے کے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا صلی اللہ علی سیدنا محمد کے کہنے سے گنہگار ہوتا ہے اور اسی کو فقہ نے بھی اخذ کیا ہے واللہ اعلم۔

سینا لیٹوان باب نگہبانوں کے احتساب میں

خانیہ میں مذکور ہے کہ حارس حراست میں جب لا الہ الا اللہ یا مانند اسکے کہ تو علمائے کہا ہے کہ اس کہنے سے وہ گنہگار ہوتا ہے اس واسطے کہ یہ ایسا عوض لیتا ہے گناہ ہر بندہ و نیک کے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ میرے نزدیک اس پر وہ ثواب پاؤ گنا اس واسطے کہ وہ عوض لے بانی اور پاس بانی کے عوض لیتا ہے نہ ذکر پر اس واسطے کہ اگر وہ پاس بانی کرے اور ساتھ دوسرے کلام کے پردہ دیوے تو اجر کا مستحق ہوتا ہے جس اس سے معلوم ہوا کہ ذکر میں یہ طالب ثواب ہے نہ مستاجر اور اس واسطے کہ اگر وہ اسکو ذکر سے منع کریں اور وہ واسطے کلام بالجہر کے محتاج ہوتا ہے تو ہم غنا اور راگ میں پڑنے سے مامون اور بخوف بنیں ہیں حالانکہ یہ حرام ہے محیط کے باب الاذان میں مذکور ہے کہ امام محمد سے مروی ہے کہ جب کسی شہر والے ترک اذان پر اجتماع اور اتفاق کریں تو ہکرواؤں نے مقابلہ کرنا چاہیے اور اگر ایک نے یہ کیا ہے تو اسکو تعزیر دینی چاہیے اور قید کرنا چاہیے اس طرح تمام سنتوں کا حال ہو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جب کسی زمین کے قائم کرنے سے لوگ مانع ہوں تو اس نے مقابلہ کیا جاوے اور اگر ایک شخص مانع ہو تو ضرب اور تادیب کیا جاوے لیکن سنتیں مثل نماز

عید اور نماز باجماعت اور اذان کے پس من اور کوا اس سے باز رہنے کے واسطے حکم کر دینا اور نہ کو تعزیر و دن اور قتال نہ کروں تاکہ فرق درمیان سنت اور فرض کے ہو جاوے اور یہ نام مجھ نے کہا ہے کہ اذان اور نماز عید اگر چہ سنت ہیں مگر یہ علامات دین سے ہیں ان کے ترک پر اصرار و اکتار کرنا خفت اور سبکی دین کی ہو میں اس پر مقابلہ کرنا چاہیے اور محول رحمہ اللہ سے منقول ہو کہ اوچون نے کہا کہ سنت و عید چہ ہے ایک یہ کہ جیسے کرنے میں ہدایت ہو اور نہ کرنے میں گمراہی ہو مثل اذان اور اقامت اور نماز عید اور جماعت کے پس اس پر مقابلہ کرنا چاہیے مگر جبکہ اسکو ایک شخص کرے تو اسکو بسبب ترک کرنے سے منع کے ساتھ قید کے تعزیر دینی چاہیے نہ مقابلہ کیونکہ اسکا کرنا طرف خفت اور سبکی دین کے موافق نہیں ہو مسئلہ ترمہب اور رہبانیت یعنی اپنی عورتوں سے جدا ہونا اور ان کے ساتھ صحبت کو حرام رکھنا اور اپنے نفس کو شل رہا میں کے ٹھہرنا حرام ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لا رہبانیت فی الاسلام اور کہا کہ لیس فی دینا الترمہب اور کہا کہ منی و فلیس بنا اور کہا کہ رہبانیت ذہ الامۃ الجاد فی سبیل اللہ و اقامۃ الصلوۃ بالجماعۃ یعنی اس است کی رہبانیت اللہ تعالیٰ کی راہ میں جاوے کرنا اور نماز کو ساتھ جماعت کے اوکرنا ہو اور شیخ کرخی میں ہو کہ لیس کو اس صورت سے کہنا چاہیے کہ اساک بحق ظان او بحق انیاک اور سلک او بحق البیت و لشعر الحرام و نحوہ اور ذیل مطلق میں ہو کہ بازار و دینیں

بکثیر تشریق کہنے سے ایام تشریق میں منع کیا جاوے واللہ اعلم
اثر التالیفون باب فرضیت حساب کے سقوط کی بیانیں

جب حساب کے قائم کرنے سے عاجز ہو تو فرضیت حساب کی ساقط ہو جاتی ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ایتموا بالمعروف و تناہوا عن المنکر فاذا رایت اللہ یاخو و غما مطاعا و اعجاب کل ذی رای براءہ فلیک نفسک فان بعدکم ایام الصبر و التمسک بربہ و نبیل الذی انتم علیہ کا جو حسین عا ملا تھا لہذا رسول اللہ کا جو حسین عا ملا تمہم قال لابل کا جو حسین عا ملا تمہم یعنی تم امر معروف پر عمل کرو اور نفل منکر سے بچو اور جب کم و نب کہ

دیکھو بزرگ نیاں اور حرص کو پیچھے لگی ہوئی اور اہل راسی کی راسی اپنی راسی پر تو نہ لازم پکڑو
اپنے نفس کو اس واسطے کہ بعد ہمارے صبر کے دن ہین اور واسطے مسکندہ کے لیکے جی ہے
لوگوں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ مثل بچاس عمل کرنے والے کے اوہین سے فرمایا نہیں
بلکہ مثل بچاس عمل کرنے والے کے تم میں سے اور سرور رحمہ اللہ نے قولہ تعالیٰ ان ارضی
و آتہ میں کہا کہ تلوگ جب فاجر کو لکھو اور اسکو تغیر نہ کر سکو تو اسپر ترشروئی کرو اور
ابن عباس رضے مروی ہے کہ جو شخص دوسے بھاگا وہ بھاگا اور جو کوئی تین سے بھاگا
وہ نہیں بھاگا اور سفیان رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے شرمہ رضے سے سنا ہے کہ وہ کہتے
تھے کہ امر معروف کا یہی حال ہے اگر وہ آدمی ہوں تو امر کرے اور اگر تین آدمی ہوں تو
اوسے ڈرے پس وہ اوسکے ترک کرنے سے گنجائش میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے فرمایا کہ اذرا بیت المنکر فلم یسطع لہ تغیر فہسب ان تعلیم انک تنکر لقلبک یعنی جب تم
منکر اور برائی دیکھو اور اسکو تغیر نہ کر سکو تو تمکو فقط اپنے دل سے اسکو مبرا جانا کافی ہے
اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اذرا تم امر
لا تطیعون تغیرہ فاصبروا حتی یکون اللہ هو الذی یتغیر یعنی جب تم کوئی ایسا کام دیکھو کہ
اوسکے تغیر کے استطاعت نہ رکھتے ہو تو صبر کرو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسکو تغیر کر دے
کتا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ یہ اسوقت ہے کہ جب کسی چیز کا سلی
ہو گیا جاوے لیکن جبکہ سوال کیا جاوے تو اسکو حلال نہیں ہے مگر حق کے ساتھ جواب نہ
نقل ابو احاق قرازی جب ہارون رشید کے پاس ساتھ مصیب کے گئے تو یوسف بن
ابا طس نے اونکو لکھا کہ تم اوس شخص کے پاس گئے اور اسکو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر
نہ کیا حالانکہ اوسنے حریر اور دیبا ظاہر کیا تھا پس ابو یوسف نے اونکو لکھا کہ تم نے اسلام
میں یاد نہ کیا مگر حریر اور دیبا اذان حق و خیر بیان اور زنا کاربان اور ماراں کو ظلم سے
لے لینا یہ سب بھول گئے حالانکہ وہ کہتے تھے کہ جب عالم کو خوف ہو تو وہ گنجائش میں
ہر جنت کے سوالی نہ کیا جاوے اور میں کسی چیز سے سوال نہیں کیا گیا ہوں مسئلہ
جس شخص کو کسی امیر نے بلا کر چند خیر دن سے سوال کیا اور حال یہ ہے کہ اگر جواب ساتھ

عید اور نماز باجماعت اور اذان کے پس من اور کو اس سے باز رہنے کے واسطے حکم کر دینا اور نہ کو تعزیر و دن اور قتال نہ کروں تاکہ فرق درمیان سنت اور فرض کے ہو جاوے اور یہ نام مجھ نے کہا ہے کہ اذان اور نماز عید اگر چہ سنت ہیں مگر یہ علامات دین سے ہیں ان کے ترک پر اصرار و اکتار کرنا خفت اور سبکی دین کی ہو میں اس پر مقابلہ کرنا چاہیے اور محول رحمہ اللہ سے منقول ہو کہ اوچھون نے کہا کہ سنت و عید چہ ہے ایک یہ کہ جیسے کرنے میں ہدایت ہو اور نہ کرنے میں کچھ حرج نہیں ہو دوسری یہ کہ اس کے کرنے میں ہدایت ہو اور نہ کرنے میں گمراہی ہو مثل اذان اور اقامت اور نماز عید اور جماعت کے پس اس پر مقابلہ کرنا چاہیے مگر جبکہ اس کو ایک شخص کرے تو اس کو سبب ترک کرنے نہ کہہ کے ساتھ قید کے تعزیر دینی چاہیے نہ مقابلہ کیونکہ اس کا کرنا طرف خفت اور سبکی دین کے موافق نہیں ہو مسئلہ ترمہب اور رہبانیت یعنی اپنی عورتوں سے جدا ہونا اور ان کے ساتھ صحبت کو حرام رکھنا اور اپنے نفس کو شل رہا میں کے ٹھہرنا حرام ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لا رہبانیت فی الاسلام اور کہا کہ لیس فی دینا الترمہب اور کہا کہ منی و فلیس بنا اور کہا کہ رہبانیت ذہ الامۃ الجاد فی سبیل اللہ و اقامۃ الصلوۃ بالجماعۃ یعنی اس است کی رہبانیت اللہ تعالیٰ کی راہ میں جاو کرنا اور نماز کو ساتھ جماعت کے اوکرنا ہو اور شیخ کرخی میں ہے کہ کیسکو اس صورت سے کہنا چاہیے کہ اس الگ بحق ظان اور بحق انبا الگ اور الگ اور بحق البیت و شعر الحرام و نحوہ اور ذیل مطلق میں ہے کہ بازار و دینیں

بکثیر تشریق کہنے سے ایام تشریق میں منع کیا جاوے واللہ اعلم

اثر التالیفون باب فرضیت حساب کے سقوط کی بیانیں

جب حساب کے قائم کرنے سے عاجز ہو تو فرضیت حساب کی ساقط ہو جاتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ایتموا بالمعروف و تناہوا عن المنکر فاذا رایت اللہ یاخو و غما مطاعا و اعجاب کل ذی رای براءہ فلیک نفسک فان بعدکم ایام الصبر و التمسک بربہ و نبیل الذی انتم علیہ کا جو حسین عا ملا تھا لہذا رسول اللہ کا جو حسین عا ملا تمہم قال لابل کا جو حسین عا ملا تمہم یعنی تم امر معروف پر عمل کرو اور نفل منکر سے بچو اور جب کم و نب کہ

اور انکو پکارا پس کچھ اون لوگوں سے جواب دیا یا پھر ان لوگوں نے کہا کہ شاید اللہ تعالیٰ نے انکو خست کر دیا یا دہنسا دیا یا انکو ننگسا کر کیا پھر ایک شخص واسطے دریافت کر انکے حال کے زینہ پر چڑھا اور اسنے وہاں سے جھانکا تو دیکھا کہ وہ لوگ بند رہ گئے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے انکی صورت اہلی کو مل دیا ہے پس اسنے یہ دیکھ کر حیا اور ور وازہ توڑ کر اپنے گھروں میں گھس گئے اور کہنے لگے کہ کیا ہے ننگو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے منع کیا تھا اور ننگو وصیت نہ کی تھی پس وہ سب بے سروں سے اشارہ کرتے تھے کہ ان اور انکو ستر اپنے منہ پر آندہ ہاتھ تھے پس اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ اپنے منع کرنے والوں کو نجات دی اور ظالموں کو پکڑ لیا پھر اب لوگوں نے بہن بھی اخلاف کیا ہے کہ وہ لوگ کہتے تھے پس بعضوں نے کہا ہے کہ وہ دو فرقہ تھے ایک منع کرنے والا اور دوسرا نافرمانی کرتا والا اول نے نجات پائی اور دوسرا ہلاک ہوا اور بعضوں نے کہا کہ وہ جارفتے تھے ایک وہ کھجلیان پکڑتے دوسرا وہ فرقہ کہ ماہنت اور سستی کرنا تھا تیسرا وہ فرقہ کہ خاموش تھا چوتھا وہ فرقہ کہ منع کرتا تھا پس دو فرقوں نے نجات پائی ایک منع کرنے والا دوسرا خاموش رہنے والا اور دو فرقہ ہلاک ہوئے ایک ماہنت کرنے والا اور دوسرا نافرمان یہ تمام تفسیر فقیر ابواللیث سے منقول ہے اور تفسیر امام ناصر الدین سیوطی رحمہ اللہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بیت شعری فعل اللہ بالذین قالوا لم نعظون قومنا یعنی کاش نیکو خبر ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے اس جملہ کئے والے کو کیا کیا عکرمہ نے کہا چلو اللہ تعالیٰ تیسرا قربان کرے اور ان لوگوں نے نجات پائی کیا تھے نہیں دیکھا کہ وہ لوگ کیوں کر رہے اور انکو مکر وہ جانا اور کہا کہ مجھے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے حذہ پنا یا اور بیان بن بابا نے کہا کہ منع کرنے والے اور مکر وہ جاننے والے نے نجات پائی اور جو لوگ کہ خطا و انحراف ہلاک ہوئے اور فحاشی و غیرہ میں ہے کہ جو شخص قرآن مجید ساتھ لحن کے زور پر پڑھتا ہے اور اپنا لحن اور خوش آواز می دوسرا دیکھتا ہے تو اسکو اس لحن پر منع کرنا جائز ہے یا نہیں پس بہن نے کہا ہے کہ اگر منع کرنے والا جانے کہ اگر منع کرنا نفع کرے یا نہ کرے اور اگر جانے کہ وہ منع کرنے سے عداوت اور نفی رکھے گا پس اسحال میں اگر وہ ترک

کرے تو اسکو گنجائش ہے کیونکہ اس سے مقصود امر کا ماننا ہے اور جب یہ نہ تو امر کرنا واجب نہیں ہے اور غرضیت یہ ہے کہ اسکو اسکا امر کرے اگرچہ اسکو ضرر لاحق ہو اسواسطے کہ شاید اسپر توبہ کا دروازہ مفتوح ہو جاوے اور ہیطرح اگر اسکو چند بار اوب سکھاوے اور امر کرے اور وہ ادب پذیر نہوے اگر ترک کیا تو خست ہے اور اگر امر کیا تو غرضیت ہے اسواسطے کہ آدمی نہیں جانتا ہے کہ عاصی اور گنہگار توبہ کی توفیق کب پائیگا اور کفایہ شجعیہ میں مذکور ہے کہ مروی ہے کہ ابو محمد یحییٰ ہمیشہ شراب خواری کرتے تھے پس ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اونپر حد جاری کی اور وہ اس سے باز نہ ہے پھر دوسری بار حد جاری کی پھر وہ باز نہ ہے تو مجبور ہو کر عمر رضی اللہ عنہ نے خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے حوالہ کیا اور خالد صاحب لشکر تھے اور حکم کیا کہ انکو لیجائیں جان کہیں کہ جاوین پس خالد بن ولید نے انکو قید کیا اور منزل بمنزل اوکو اپنے ساتھ لیجائے تھے یہاں تک کہ وہ قریب قادسیہ کے پہنچے اور ہر روز خالد واسطے محاربہ اور قتال کے جاتے تھے اور دشمن تین سو ساٹھ میل تک سامنے مسلمانوں کے آچکے تھے پس خالد ایک روز بیمار ہو گئے اور لڑائی نہ کر تو صحبت پر چڑھ کر لڑائی کو دیکھنے لگے اور مسلمانوں میں ہزیمت دیکھ کر اپنے دل میں غصہ ہوئے اور لاجول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم کہنے لگے تو ابو محمد نے یہ سنکر خالد بن ولید کی بی بی کو کہا کہ اللہ تعالیٰ کا عہد و پیمان لیکر مجھکو اجازت دو کہ میں جاؤں اور دشمنان خدا اسکو لڑوں اور پھر پسر آؤں تو اونہوں نے اوکو چھوڑ دیا پس ابو محمد نے دو گھوڑے اور ہتیار اونکو مانگے تو اونہوں نے اوٹنی جو خالد کی سواری کی تھی اور اونکی زہ اور نیزہ اور خود دیر باوہ اوپر سوار ہو کر لڑائی میں گئے اور خوب لڑے یہاں تک کہ دشمن بھاگ گئے اور وہ ہاتھ واپس لے کر پھر اپنے کو مقید کیا پس اتنے میں خالد رخ چھت سے اترے اور کہا کہ مسلمانوں پر ہزیمت تھی مگر اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کو اوٹنی الہی پر ظاہر کیا اور اسکے پاس نیزہ اور زہ و نیزہ اور زہ میرے کے تھے اور وہ دشمنان خدا بے خوب لڑا یہاں تک کہ سب بھاگ گئے اور وہ بھی پھر گیا پس اونکی بی بی نے کہا کہ وہ شخص ابو محمد غم جو ہے اونہوں نے سنا کہ مسلمانوں پر ہزیمت ہو تو اسنے اللہ کی قسم کھائی کہ ہم خوب لڑیں گے

اور پھر ایس آئین کے مجکو چھوڑ دو پس میں نے چھوڑ دیا اور ہمتاری سواری اور ہتھیلیاں
 و میرے خالد رض روئے لگے اور ان کے احوال سے حضرت عمر رض کو خبر دی پس آنحضرت نے
 جواب لکھا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم من عبد اللہ عمر لے ابی محمد بن اللہ اللہ یا ابی محمد بن اللہ اللہ
 نے یہ دیکھا تو روئے اور کہا کہ اسی خالد میں نے تو پہلی کہ اب کبھی شراب نہ پیوگا کیونکہ عمر
 رضی اللہ عنہ اب تک مجھے کوڑے مارتے تھے اور اس وقت مجھے اللہ تعالیٰ سے ڈرایا ہے
 مسئلہ جبکہ ممنوعات اور منکرات بہت ہو جاویں اور یومین اس کے دفع کرنے پر قادر نہ ہو
 اور خاموش رہے اور کچھ بات نہ کرے تو آیا گنگار ہوتا ہی یا نہیں جواب اگر احتساب
 عاجز ہو تو ترک ہو گنگار نہیں ہوتا کیونکہ تکلیف وسعت اور فراخی کو مقدر کرتی ہے
 لیکن ساتھ اسکے حزمین اور عزمین رہنا چاہیے کھائے شعی کی مجلس آخر میں مذکور ہی ابو ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یا علی ہستی زمان یدوب قلب المؤمن کما یدوب الملح
 فی الماء لکثرة ما یرسی من المنکرات ولا یقدر علی دفعه یعنی میرے امت پر ایک زمانہ ایسا
 آئے گا کہ اونکا دل مثل نمک کے پانی میں گھلیگا بسبب زیادہ ہونے منکرات کے اور نہ قادر
 ہوگا و سکھائے او سکھائے دفع پر مسئلہ جبکہ نماز میں فعل منکر دیکھے تو آیا نماز کو تمام کرے یا توڑ دے
 جواب اگر ایسا امر ہو جو تمام کرنے نماز سے قوت نہ تو نماز کو تمام کرے بسبب امکان
 جمع کے دونوں عبادتوں میں اور اگر قوت نہ ہو تو دیکھے کہ اگر وہ غی عن المنکر ہوے واسطے
 نفس انہ کے تو افضل یہ ہو کہ نماز پوری کرے کیونکہ اسکی نماز اسکے واسطے نافع تر ہو تمام
 ماسوا سے اور اگر نماز کو توڑے تو جائز ہے بسبب دفع کرنے ضرر کے اپنی نفس سے
 اسکی مثال یہ ہو کہ ایک شخص نے نماز شروع کی اور اس کے رد و رد اس کے اسباب میں
 سے کوئی چیز رکھی ہوئی تھی اور کوئی چور آیا اور اسکو چورانا چاہا پس لب دیکھنا چاہو
 کہ اگر اسکی قیمت ایک درم سے کم ہو تو نماز کو تمام کرے کیونکہ درم سے کم کا اعتبار نہیں تو
 اور اگر قیمت ایک درم ہو تو نیت نماز کی توڑنی جائز ہو اور بہر قضا کرے اسکو اگرچہ نماز نقل
 کی ہو واسطے دفع کرنے ضرر کے اپنے نفس سے لیکن افضل یہ ہو کہ قطع نہ کرے کیونکہ تمیم نماز

رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اونھون نے اپنے گھوڑے سے اوتر کر نماز شروع کی اور چور آیا اور اونکے گھوڑے پر سوار ہوا اور لے گیا تو اونے کہا گیا کہ تنے نماز کی نیت کو کیوں نہ توڑ ڈالا پس جواب دیا کہ مجھ کو خدا سے شرم آئی کہ بسبب گھوڑے کے کہ جبکی قیمت محض بارہ ہزار ہے نماز کو خراب کروں اور اگر اس میں کوئی اور مصلحت ہو تو بفضل یہ ہے کہ نماز کو قطع کرے اور اگر قطع نہ کی تو گنہگار ہوگا جیسا کہ کسی اندھے کو دیکھے کہ اسکی راہ میں کنواں ہے اور وہ اوسین گرنے کے قریب ہے یا آدمی کو دیکھے کہ وہ پانی میں ڈوبتا ہے اور نکل نہیں سکتا ہے تو نمازی کو اولیٰ اور فضل یہ ہے کہ نماز کو توڑ ڈالے اور اپنے برادر یا پانی کی اعانت کرے کہ وہ مقام ہلاکت سے نجات پائے اور اسطر سے اگر آدمی کو دیکھا کہ بغیر کے مال کو چوراتا ہے تو جائز ہے کہ نماز کو فاسد کرے اور اسکو چوری سے منع کرے یہ سب کفایہ شعبیہ کے باب ودیعت میں منقول ہے اور کہا گیا ہے کہ اگر نماز میں شبانی کی واسطے دور کرنے منکر کے تو یہ زیادہ قریب ہے سنت سے جبکہ نماز کو تمام کرے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ انی لا قوم فی الصلوۃ اربان اطول الیہا فاسبح بکاء صہبی فاجتوز فی صلوۃ کر اہیۃ ان مشین علی امہ یعنی میں کھڑا ہوتا ہوں نماز میں اور چاہتا ہوں کہ نماز کو دراز کروں کہ ناگاہ نہ بنے گا رونا سنتا ہوں پس مختصر کرتا ہوں نماز کو بسبب کراہیت اس بات کے کہ اسکی مان پر دشواری اور شافی ہو اور ایک روایت میں صحیح بخاری کی ہے کہ فاجتوز فی صلوۃ فی ما اعلم من شدۃ وجدا من بکاء یعنی مختصر کرتا ہوں میں نماز کو کیونکہ میں شدت غم اور الم کی دہی مان چہاؤسکے رونے سے جانتا ہوں واللہ اعلم۔

اوجھاسوان باب تواضع کے حساب میں

جو شخص کہ غیر اللہ کو سجدہ کرے یا اسکے واسطے جھکے یا اسکے سامنے زمین کو بوسہ دے مستوجب حساب ہے فقہ ابو جعفر رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ جو کوئی سامنے بادشاہ یا امیر کے زمین کو بوسہ دیوے یا اسکے واسطے سجدہ کرے پس اگر یہ بطور تحیت کے ہو تو کافر نہیں ہے مگر مرتکب گناہ کبیرہ کا ہوتا ہے اور اگر بہ نیت عبادت کے بادشاہ کو سجدہ کیا یا کچھ

نیت کھنڈ تو کافر ہوتا ہے اور ملقط ناصری میں ہے کہ واسطے غیر خدا کے حقیقتہً سجدہ کرنے سے کافر ہوتا ہے اور واسطے بادشاہ وغیرہ کے جھکنا مکروہ ہے کیونکہ یہ فعل مجوس کے مشابہ ہے مسئلہ سوامی عالم یا بادشاہ عادل کے کسی دوسرے کے ہاتھ چومنے میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ مطلقاً مکروہ نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر تعظیماً ہو تو مکروہ نہیں اور اگر دنیا کے اعتبار سے ہو تو مکروہ ہے اور بشرحانی رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ خلیفہ مامون کا ہاتھ چومنا شنع ہے کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ اگر بشرحانی رحمہ اللہ ہمارے اس زمانے میں زندہ ہوتے اور ہمارے امہ اور بیٹوں کے فحال وقت جانے دریا شاہی کے دیکھتے تو نہیں معلوم کہ انکے حق میں کیا کہتے اور جبکہ یہ حال ہے ہاتھ کے چومنے میں تو پانوں کے چومنے میں کیا حال ہو گا اور اس سے بدتر سُم اور قدم گھوڑے کا چومنا ہے جو جبکہ کوئی بادشاہ کو اپنا گھوڑا عطا کرے اور ملقط ناصری میں ہے کہ واسطے غیر اللہ کے تواضع کرنا حرام ہے اور کفایہ شعبی کے باب تبصیل ید میں ہے کہ جب واسطے غیر اللہ کے سجدہ کیا کافر ہو کیونکہ زمین پر پیشانی کا رکھنا جائز نہیں ہے مگر واسطے اللہ تعالیٰ کے اس واسطے کہ مروی ہے کہ ایک اعرابی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کی کہ یا رسول اللہ لوگ آپ پر ایمان لائے ہیں اور میں آپ پر ایمان نہ لاؤنگا جب تک کہ آپ مجھ کو برہان خالص یا برہان خاص نہ دکھائیں گے تو ارشاد ہوا کہ تو اس درخت کے پاس جا اور کہہ کہ مجھ کو رسول اللہ بلا تے ہیں پس وہ گیا اور اوسیطر سے اوس درخت سے کہا پس وہ درخت ہل کر زمین سے اٹھ کھڑا گیا اور اعرابی کے ساتھ اپنی خدمت بابرکت میں حاضر ہوا پس ارشاد ہوا کہ تو اپنی جگہ پر پہر جا پس وہ پہر گیا اور اسکی ہر رگ اپنی اپنی جگہ پر قائم ہو گئی تب اعرابی نے کہا کہ اشد ان لا الہ الا اللہ و انک لرسول اللہ اور عرض کی کہ یا رسول اللہ حبیطر سے ہمنے آپ سے برہان چاہی اوسیطر سے اگر آپ اجازت میں زمین آپ کے واسطے نماز پنجگانہ پڑھوں اور سجدہ کروں پس اپنے فرمایا کہ اجازت ہے سجدہ غیر اللہ لامرت لامرأة ان یسجد لزوجہا یعنی اگر سجدہ واسطے ماسوا اللہ کے جائز ہوتا تو میں عورتوں کو حکم کرتا کہ وہ اپنے شوہروں کو سجدہ کریں اور معنی اور وجہ اس میں یہ ہے

کہ عبادت یعنی سجدہ خاص واسطہ اللہ تعالیٰ کے ہے پس جو شخص واسطہ غیر اللہ کے کرے
کافر ہے کیونکہ اس نے غیر کو اس کا شریک بنایا ہو اور قنادی خانہ میں ہو کہ ایک قوم یا
ایک شخص قرآن مجید کی تلاوت کر رہا تھا پس ایک شخص شریف اور رئیس وہاں آیا اور
قاری اس کی تعظیم کے واسطہ کھڑا ہو گیا پس اگر یہ آنے والا عالم یا اس کا باپ یا استاد ہو
کہ اس نے اس کو یہ علم سکھایا ہو جائز ہو اور واسطہ ماسوا انکے کے جائز نہیں ہو۔ **مسئلہ**
جھکیا اور سجدہ کرنا واسطہ غیر اللہ کے اور سوای بادشاہ عادل یا عالم کے کسی دوسرے
کا ہاتھ مناجائز ہو یا نہیں جواب مردی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ایک
مجاہد جنگ آزما روم میں قید ہوئے اور وہ بہت قوی ہیکل اور بہت ناک تھو پس
ان کو کلب روم نے بلایا اور اس کے دروازہ پر زنجیر لگی تھی کہ کوئی نہیں داخل ہو سکتا
تھا مگر بصورت رکوع کرنے والے کے پس جبکہ یہ آئے اور ایسا دیکھا تو ٹھہرے اور
بصورت رکوع کے داخل ہوئے سے باز رہے تو لوگوں نے اسے کہنا کہ داخل ہو تو
اویخون نے جواب دیا کہ مجھ کو سیدنا محمد سے شرم آتی ہے کہ کافر کے پاس بصورت رکوع
جاؤں پس کلب روم نے حکم کیا کہ زنجیر کو کھول ڈالیں پس داخل ہوئے اور اس کے ساتھ کلام
کیا اور کلب روم نے ان کو کہنا کہ تم میرا دین اختیار کرو تم کو ہم اپنی مہر اور ملک روم عطا
کرینگے جو تم چاہو وہ کرو پس اویخون نے کلب روم کو جواب دیا کہ دنیا سے کس قدر ہے
یعنی تیرا ملک کلب روم نے کہا کہ تہائی یا چوتھائی ہے پس جواب دیا کہ اگر دنیا تمام جوہر
سرخ ہو اور جو صن نہ سننے اذان کے مجھ کو دین تو ہرگز میں اس کو قبول نہ کروں گا پھر کلب روم
نے اسے کہنا کہ اذان کیا ہو اپنے جواب دیا کہ اذان اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ و اشْهَدُ اَنْ
مُحَمَّدٌ الرَّسُولُ اللہ ہے پس کلب روم نے کہا کہ اس کے ولین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت
ثابت ہو اور اس کا جانا اس سے غیر ممکن ہو پھر حکم کیا کہ ایک دیگ میں تیل جوش
کیا جاوے اور جب وہ جوش میں آوے تو یہ ڈال دے جاوین یہاں تک کہ یہ بوقت
جوش اس کے گہم اللہ لکھ اس طرف سے داخل ہوئے اور اس طرف سے نکلے پس یہ
دیکھ کر اس نے تعجب کیا پھر کہا کہ اب ان کو اندھیرے گھر میں قید کرو اور کوئی چیز واسطہ

کھانے پینے کے انکو نہ دیں وہ اس کے حکم سے قید کیے گئے اور روزن اور سوان سے
 ہر روز سور کا گوشت انکی طرف ڈالتے تھے اور یہ اسکو نہ کھاتے تھے حتیٰ کہ چالیس روز
 تک انکو بند رکھا اور دروازہ نہ کھولا پھر جبکہ چالیس روز پورے ہوئے تو دروازہ کھولا
 اور دیکھا کہ وہ سب گشت حج ہو چکے ہیں اسے پوچھا کہ اسکو تنہا کیوں نہیں کھا باحلالکہ دین
 محمدی میں وقت ضرورت کے حلال ہو ہیں اور خون نے کہا کہ اگر میں اسکو کھالوں تو
 تم خوش ہو گے کہا کہ ہاں پھر کہا کہ بسبب غصہ دلانے تمہارے کے بہنے نہیں کھا یا
 کلب روم نے کہا کہ اگر تم اسکو نہیں کھاتے ہو تو تم مجھ کو سجدہ کر لو تا کہ میں تمکو اور تمہارے
 ساتھیوں کو جو قید میں ہیں چھوڑ دوں جواب دیا کہ سجدہ کرنا دین محمدی میں کئی میر کو
 حلال نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ کو کلب روم نے کہا کہ اچھا میرے ہاتھ کو بوسہ دو کہ میں تمکو
 اور تمہارے ساتھیوں کو چھوڑ دوں جواب دیا کہ یہ بجز باپ اور بادشاہ عادل کے دوسرے
 واسطے حلال نہیں ہے کلب روم نے کہا کہ میری پیشانی پر بوسہ دو کہ میں اسکو ایک شرط
 پر کر دنگا اور وہ یہ ہو کہ میں جسطورے چاہوں گا بوسہ دوں گا اسنے کہا کہ اچھا اپنے اپنی
 آستین کو اسکی پیشانی پر رکھا اور بوسہ دیا اور نسبت اپنی آستین کے بوسہ کی کیس اسنے
 انکو اور ساتھیوں کو چھوڑ دیا اور بہت سامان انکو عطا کیا اور عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ
 کہ اگر شخص میرے ملک اور دین میں ہوتا تو البتہ ہم انکی عبادت کے معقد ہوتے
 پھر جبکہ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آئے تو اپنے فرمایا کہ اس مال سے تم تنہا فغنذی
 نہ حاصل کرو بلکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کو بھی شریک کر لو کیونکہ وہ محتاج ہیں آپسے
 کئی احکام پر دلالت کی ایک یہ کہ اس قسم کے کام اور ایسے امور حالت اکراہ میں ہی
 نہ کیے جائیں اور واقعات ناطقی میں ہو کہ اگر اہل حرب مسلمان سے کہا کہ بادشاہ
 کو سجدہ کر نہیں تو ہم تمکو قتل کرینگے تو فضل یہ ہو کہ سجدہ نہ کیے کیونکہ یہ ظاہر میں کفر
 ہے اور آدمی کے واسطے فضل یہ ہو کہ وہ کام نہ کرے جو صورت کفر کی ہو اگرچہ حالت
 اکراہ میں ہو اور واسطے بادشاہ وغیرہ کے جھکنا مکروہ ہو کیونکہ یہ ساتھ فعل مجوس کے
 مشابہ ہو اور غیر عالم اور غیر بادشاہ عادل کے ہاتھ کو بوسہ دینے میں دو حال ہیں

کہ عبادت یعنی سجدہ خاص واسطہ اللہ تعالیٰ کے ہے پس جو شخص واسطہ غیر اللہ کے کرے کافر ہے کیونکہ اس نے غیر کو اس کا شریک بنایا ہو اور قنادی خانہ میں ہو کہ ایک قوم یا ایک شخص قرآن مجید کی تلاوت کر رہا تھا پس ایک شخص شریف اور رئیس و بان آیا اور قاری اس کی تعظیم کے واسطہ کھڑا ہو گیا پس اگر یہ آنے والا عالم یا اس کا باپ یا استاد ہو کہ اس نے اس کو یہ علم سکھایا ہو جائز ہو اور واسطہ ماسوا انکے کے جائز نہیں ہوا۔

مچھلیا اور سجدہ کرنا واسطہ غیر اللہ کے اور سوای بادشاہ عادل یا عالم کے کسی دوسرے کا ہاتھ مناجائز ہو یا نہیں جواب مردی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ایک مجاہد جنگ آزما روم میں قید ہوئے اور وہ بہت قوی ہیکل اور بہت ناک تھو پس اذکو کلب روم نے بلایا اور اس کے دروازہ پر زنجیر لگی تھی کہ کوئی نہیں داخل ہو سکتا تھا مگر بصورت رکوع کرنے والے کے پس جبکہ یہ آئے اور ایسا دیکھا تو ٹھہرے اور بصورت رکوع کے داخل ہوئے سے باز رہے تو لوگوں نے اسے کہنا کہ داخل ہو تو اونھون نے جواب دیا کہ مجھ کو سیدنا محمد سے شرم آتی ہے کہ کافر کے پاس بصورت رکوع جاؤں پس کلب روم نے حکم کیا کہ زنجیر کو کھول ڈالیں پس داخل ہوئے اور اس کے ساتھ کلام کیا اور کلب روم نے اذکو کہنا کہ تم میرا دین اختیار کرو تم کو ہم اپنی مہر اور ملک روم عطا کریں گے جو تم چاہو وہ کرو پس اونھون نے کلب روم کو جواب دیا کہ دنیا سے کس قدر ہے یعنی تیرا ملک کلب روم نے کہا کہ تہائی یا چوتھائی ہے پس جواب دیا کہ اگر دنیا تمام جوہر سرخ ہو اور جوہر نہ سننے اذان کے مجھ کو دین تو ہرگز میں اس کو قبول نہ کروں گا پھر کلب روم نے اسے کہنا کہ اذان کیا ہے اپنے جواب دیا کہ اذان اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ و اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللہ ہے پس کلب روم نے کہا کہ اس کے ولین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت ثابت ہو اور اس کا جانا اس سے غیر ممکن ہو پھر حکم کیا کہ ایک دیگ میں تیل جوش کیا جاوے اور جب وہ جوش میں آوے تو یہ ڈال دے جاوے یہاں تک کہ یہ بوقت جوش اس کے گہم اللہ لکھ اس طرف سے داخل ہوئے اور اس طرف سے نکلے پس یہ دیکھ کر اس نے تعجب کیا پھر کہا کہ اب اذکو اذہر ہے گھر میں قید کرو اور کوئی چیز واسطہ

کھانے پینے کے انکو نہ دیں وہ اس کے حکم سے قید کیے گئے اور روزن اور سوان سے
 ہر روز سور کا گوشت انکی طرف ڈالتے تھے اور یہ اسکو نہ کھاتے تھے حتیٰ کہ چالیس روز
 تک انکو بند رکھا اور دروازہ نہ کھولا پھر جبکہ چالیس روز پورے ہوئے تو دروازہ کھولا
 اور دیکھا کہ وہ سب گشت حج ہو چکے ہیں اسے پوچھا کہ اسکو تنہا کیوں نہیں کھا با حالاکہ دین
 محمدی میں وقت ضرورت کے حلال ہو ہیں اور خون نے کہا کہ اگر میں اسکو کھالوں تو
 تم خوش ہو گے کہا کہ ہاں پھر کہا کہ بسبب غصہ دلانے تمہارے کے بہنے نہیں کھا یا
 کلب روم نے کہا کہ اگر تم اسکو نہیں کھاتے ہو تو تم مجھ کو سجدہ کر لو تا کہ میں تمکو اور تمہارے
 ساتھیوں کو جو قید میں ہیں چھوڑ دوں جواب دیا کہ سجدہ کرنا دین محمدی میں کبھی میرے کو
 حلال نہیں ہو مگر اللہ تعالیٰ کو کلب روم نے کہا کہ اچھا میرے ہاتھ کو بوسہ دو کہ میں تمکو
 اور تمہارے ساتھیوں کو چھوڑ دوں جواب دیا کہ یہ بجز باپ اور بادشاہ عادل کے دوسرے
 واسطے حلال نہیں ہو کلب روم نے کہا کہ میری پیشانی پر بوسہ دو کہ میں اسکو ایک شرط
 پر کر دینگا اور وہ یہ ہو کہ میں جسطورے چاہوں گا بوسہ دوں گا اسنے کہا کہ اچھا اپنے اپنی
 آستین کو اسکی پیشانی پر رکھا اور بوسہ دیا اور نسبت اپنی آستین کے بوسہ کی کیس اسنے
 انکو اور ساتھیوں کو چھوڑ دیا اور بہت سامان انکو عطا کیا اور عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ
 کہ اگر شخص میرے ملک اور دین میں ہوتا تو البتہ ہم انکی عبادت کے معقد ہوتے
 پھر جبکہ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آئے تو اپنے فرمایا کہ اس مال سے تم تمہا لغندی
 نہ حاصل کرو بلکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کو بھی شریک کر لو کیونکہ وہ محتاج ہیں آپسے
 کئی احکام پر دلالت کی ایک یہ کہ اس قسم کے کام اور ایسے امور حالت اکراہ میں ہی
 نہ کیے جائیں اور واقعات ناطقی میں ہو کہ اگر اہل حرب مسلمان سے کہا کہ بادشاہ
 کو سجدہ کر نہیں تو ہم تمکو قتل کرینگے تو فضل یہ ہو کہ سجدہ نہ کیے کیونکہ یہ ظاہر میں کفر
 ہے اور آدمی کے واسطے فضل یہ ہو کہ وہ کام نہ کرے جو صورت کفر کی ہو اگرچہ حالت
 اکراہ میں ہو اور واسطے بادشاہ وغیرہ کے جھکنا مکروہ ہو کیونکہ یہ ساتھ فعل مجوس کے
 مشابہ ہو اور غیر عالم اور غیر بادشاہ عادل کے ہاتھ کو بوسہ دینے میں دو حال ہیں

کرنے میں محتاج ہو کیونکہ یہ اسکے واسطے قربت ہو لیکن مختص بپس سپر امر کرنا فرض ہو اور یا فرض میں داخل نہیں ہے اور کفایہ شعبیہ میں مذکور ہو کہ ابو عیاض رحمہ اللہ طرف ایک رباط کے گئے اور وہاں چند جوانوں کو شراب پیتے دیکھا پس آپکو شرم و انگیزہ ہوئی اور اونکی طرف قصد کیا اور قریب ہو گئے پس جب اون سب تلوار اور چھری نکالی تو آپ بھاگ گئے پھر واسطے اللہ تعالیٰ کے نیت خالص کر کے پھر آئے اور وہ سب اس کے خوف سے بھاگ گئے واللہ اعلم

کیا دن باب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف حساب کے سبب کے بیان میں

تمامی اصحاب کے بارہ میں ذکر کا نو ایٹن باحق وہ بعد لون و یا مروان بالمعروف و بنون عن المنکر یعنی تمامی اصحاب ساتھ حق کے ہدایت کرتے تھے اور وہ کسی ساتھ عدل کرتے تھے اور اختیار کرنے سے پہلے کام کے اور نیچے بڑے کام سے حکم کرتے تھے اور وہ کسی سبب میں ایک یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مجھ کو دنیا سے تین چیزیں محبوب ہیں ایک امر معروف و نہی انہی عن المنکر یہ تیسرا راہ خدا میں حد قائم کرنا یہ طریح کتاب بواقیت المواقیب کے باب الصوم فی البصیف میں مذکور ہے دوسرے یہ کہ مروی ہے کہ قیامت کے دن عدل کا نشان عمر کے ہاتھ میں ہوگا اور یہ کفایہ شعبیہ کی مجلس مرتد متی تقسیم اموالہ میں مذکور ہے پس اگر کہا جاوے کہ اونکا عدل کس طور سے معلوم ہوا حالانکہ اونھوں نے ظلم سے اپنی بیٹے ابو شجمہ کو قتل کیا ہوا اور کہ منقول ہو کہ اونھوں نے اونکو ہتھ مارا کہ وہ مر گئے پھر باقی حد کو بعد مر جانے اونکے اور پھر تمام کیا حالانکہ موتی کا مارنا صریحاً ظلم ہے پس ہم اسکے جواب میں کہیں گے کہ قنوسی ظہیر کی آخر کتاب میں مذکور ہے کہ مستغفری رحمہ اللہ نے کتاب معرۃ الصحابہ میں ذکر کیا ہے کہ ان ما یدکر الناس ان عمر رضی اللہ عنہ ضرب ابنہ ابانجہ حتی مات و ضرب الباقی بعدہ فہو کذب یعنی جو کچھ کہ لوگ عمر رضی اللہ عنہ کی شان میں ذکر کرتے ہیں مجھوٹ ہے اور بہن لوگوں نے کہا ہے کہ یہ سب ہستان محمد بن تیم رازی نے پھیلا یا ہے اور یہ بڑا ہی دروغ گو اور حدیث کا بنانے والا تھا اور آئینہ اصح یہ ہے کہ بعد جاری کرنے حد کے اس کے تمام زخم مہر گئے تھے اور کچھ دنوں زندہ رہا اور بعد اس کے اپنی موت سے وفات پائی تیسرے یہ کہ حساب معاصی اور منکرات کا ذکر

کھانے پینے کے انکو نہ دیں وہ اس کے حکم سے قید کیے گئے اور روزن اور سوان سے
 ہر روز سور کا گوشت انکی طرف ڈالتے تھے اور یہ اسکو نہ کھاتے تھے حتیٰ کہ چالیس روز
 تک انکو بند رکھا اور دروازہ نہ کھولا پھر جبکہ چالیس روز پورے ہوئے تو دروازہ کھولا
 اور دیکھا کہ وہ سب گشت حج ہو چکے ہیں اسے پوچھا کہ اسکو تینے کیوں نہیں کھا با حالاکہ دین
 محمدی میں وقت ضرورت کے حلال ہو ہیں اور خون نے کہا کہ اگر میں اسکو کھالوں تو
 تم خوش ہو گے کہا کہ ہاں پھر کہا کہ بسبب غصہ دلانے تمہارے کے ہننے نہیں کھا یا
 کلب روم نے کہا کہ اگر تم اسکو نہیں کھاتے ہو تو تم مجھ کو سجدہ کر لو تا کہ میں تمکو اور تمہارے
 ساتھیوں کو جو قید میں ہیں چھوڑ دوں جواب دیا کہ سجدہ کرنا دین محمدی میں کئی میرے کو
 حلال نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ کو کلب روم نے کہا کہ اچھا میرے ہاتھ کو بوسہ دو کہ میں تمکو
 اور تمہارے ساتھیوں کو چھوڑ دوں جواب دیا کہ یہ بجز باپ اور بادشاہ عادل کے دوسرے
 واسطے حلال نہیں ہے کلب روم نے کہا کہ میری پیشانی پر بوسہ دو کہ میں اسکو ایک شرط
 پر کر دینگا اور وہ یہ ہو کہ میں جسطورے چاہوں گا بوسہ دوں گا اسنے کہا کہ اچھا اپنے اپنی
 آستین کو اسکی پیشانی پر رکھا اور بوسہ دیا اور نسبت اپنی آستین کے بوسہ کی کیس اسنے
 انکو اور ساتھیوں کو چھوڑ دیا اور بہت سامان انکو عطا کیا اور عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ
 کہ اگر شخص میرے ملک اور دین میں ہوتا تو البتہ ہم انکی عبادت کے معقد ہوتے
 پھر جبکہ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آئے تو اپنے فرمایا کہ اسٹال سے تم تنہا لغندی
 نہ حاصل کرو بلکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کو بھی شریک کر لو کیونکہ وہ محتاج ہیں اپنے
 کئی احکام پر دلالت کی ایک یہ کہ اس قسم کے کام اور ایسے امور حالت اکراہ میں ہی
 نہ کیے جائیں اور واقعات ناطقی میں ہو کہ اگر اہل حرب مسلمان سے کہا کہ بادشاہ
 کو سجدہ کر نہیں تو ہم تمکو قتل کرینگے تو فضل یہ ہو کہ سجدہ نہ کیے کیونکہ یہ ظاہر میں کفر
 ہے اور آدمی کے واسطے فضل یہ ہو کہ وہ کام نہ کرے جو صورت کفر کی ہو اگرچہ حالت
 اکراہ میں ہو اور واسطے بادشاہ وغیرہ کے جھکنا مکروہ ہو کیونکہ یہ ساتھ فعل مجوس کے
 مشابہ ہو اور غیر عالم اور غیر بادشاہ عادل کے ہاتھ کو بوسہ دینے میں دو حال ہیں

خیر کے قدم کے نیچے ڈال دے کہ وہ انکو مار ڈالے بہانہ کہ اس رات کو سامنے
 خیر کے اوکو ڈال دیا اور خیر نے اونکے ساتھ کچھ نہ کیا جب زائد کو لوگوں نے صبح کو دیکھا تو
 خوش ہوا اور صحیح پایا پس جان لیا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی حفاظت کی اور محافی تقصیر کی جاہر
 اور اوکو چھوڑ دیا مسئلہ باجون کا سبنا مثل سجانے قصب غیرہ کے حرام ہے کیونکہ
 یہ ملاہی سے ہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اتلع الملاہی محصیۃ و مجلس
 علیہا فسق والحد و بہا لقر یعنی ملاہی کا سننا گناہ ہے اور اوہمین مہینا فسق ہے اور اس سے
 لذت پانا کفر ہے اور یہ بطور تشدد کے ہے مگر جبکہ ایک بیک سنو تو مخدور ہے اور واسطے
 نہ سنائی دینے کے حتی الامکان سعی کرنا واجب ہے کیونکہ مروی ہے کہ انہ علیہ السلام
 دخل الصبیعی اذنیہ یعنی اپنی اونگلیوں کو کانوں میں ڈالتے تھے مسئلہ ایک شخص نے
 بطور حساب کے کسی کی شراب کی مشک بھاڑ کر شراب کو بہا دیا تو آیا او سپر تاوان
 دو نوں کا چاہیے یا ایک کا جواب او سپر فقط تاوان مشک کا ہے نہ شراب کا
 کیونکہ شراب غیر متقوم ہے اور مشک متقوم ہے مگر جبکہ اسکا کرنے والا امام ہو یا حاکم تو
 او سپر کچھ نہیں ہے کیونکہ اس میں اختلاف ہے اور اسکی مثال یہ ہے کہ ذمی جبکہ دارالاسلام میں
 شراب اور سور کا بیچنا ظاہر کرے تو اس سے وہ منع کیا جاوے اور اگر کسی نے
 اسکی شراب کو بہا دیا یا اسکے سور کو مار ڈالا تو وہ ضامن ہے مگر جبکہ وہ امام ہو اور
 یہ کام اس نے مصلحت جان کر کیا ہو کیونکہ اس میں اختلاف ہے اور فقط کے اشتراک میں ہے کہ
 اگر کسی کسی سلمان کی شراب کے خم کو توڑ ڈالا حالانکہ اس نے واسطے سرکہ بنانے کے کھی تھی
 تو بالاتفاق وہ ضامن ہے اور فتاویٰ سنہ میں ہے کہ قوم ترک ایک روز مقام فساد میں کٹھا
 ہوئے شیخ الاسلام نے اوکو فعل منکر سے منع کیا وہ لوگ باز نہ رہے پس محتسب نے ایک گڑا
 دروازے پر کھودا اور لوگوں کو بھیجا کہ اوکو مٹا دیں اور انکی شراب کو بہا دیں پس
 ایک جماعت غمناکی گئی اور انکی شراب کو بہا دیا اور تھوڑی شراب میں واسطے
 سرکہ بنانے کے نکد ڈال دیا اور شیخ کو اس بات سے خبر دی اوہ خون نے حکم دیا کہ لوگ
 کچھ مت چھوڑو اور انکے سب مشکوں کو توڑ ڈالو اور باقی شراب کو بھی بہا دو اگرچہ سہرا

نہک ڈال دیا گیا ہو اور فداوی خانہ میں ہو کہ کوئی چیز معارف اور ملاہی سے رکھ لینا مکروہ ہو اور اس سے گنگنا رہتا ہو اگرچہ اس کا استعمال نہ کرے کیونکہ ان چیزوں کا رکھنا لہو ہر اور صلوة مسعودی میں ہو کہ بعض بزرگوں نے کہا ہو کہ جس گھر میں آلات لہو و شہل شطرنج یا شکرہ وغیرہ کے ہو تو اس گھر میں فرشتہ نہیں آتے ہیں اور ایسی گھر میں نماز بڑھنی مکروہ ہے اسی بارہ میں خواجہ امام زادہ خضر الدین نے ایک حدیث باسناد صحیح عالم اعلیٰ اللہ علیہ السلام سے روایت کی ہو کہ جس قافلہ میں جس بائسکہ ہو او س میں کچہ برکت نہیں ہوتی ہو واللہ اعلم بالصواب۔

ترتیب باب آداب احتساب بین

امر بالمعروف کو چاہیے کہ واسطے اچھو کام کرنے کے پوشیدہ حکم کرے اگر ہو سکے کیونکہ یہ پند اور نصیحت میں بہت المخبیہ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ جس نے اپنے بھائی کو بالا اعلان و غظ اور نصیحت کی او سے تحقیق اس کے عیب جوئی کی اور جس نے پوشیدہ کیا او سے اس کو آراستہ کیا اور زینت دی پھر اگر اس کو نصیحت پوشیدہ مانع نہ ہو تو بالا اعلان امر کرے اور امر بالمعروف کو واسطے اللہ کے اور عزت دینے دین کے کرنا چاہیے نہ واسطے عبرت نفس کے تاکہ اللہ تعالیٰ اس کو نصرت اور رفعت عطا کرے اور اگر بسبب حمیت نفس کے ہو گا تو اللہ تعالیٰ اس کو رسوا کرے کیونکہ حکم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نزدیکی ایک درخت کے پہنچا کہ جبکی لوگ پرستش کرتے تھے اور غصہ ہو کر کہا کہ سو امی اللہ تعالیٰ کے اسکی ہی پرستش کی جانی ہو اور تبریک اپنے گدھے پر سوار ہوا اور واسطے کاٹنے اس درخت کے چلا کہ راہ میں ایک شیطان بصورت آدمی کے ملا اور کہا کہ کہاں جاتا ہو اس کے جواب میں کہا کہ پہنچنے ایک خست دیکھا ہو کہ لوگ اسکی پرستش کرتے ہیں میں نے اللہ تعالیٰ سے عہد کیا ہو کہ اپنے گدھے پر سوار ہو کر جاؤں اور تبر سے اس کو کاٹ ڈالوں شیطان نے کہا کہ تو ہجر جا تجھ کو اس سے کیا کام ہے چھوڑ دے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنی طرف سے دو بہن ڈالے گا وہ حضرت اس کے سے نہ پرے پھر شیطان نے کہا کہ میں تم کو چار درم روزیہ کروں گا پھر جا اور وہ درم اپنے بستر کے نیچے سے ہر روز صبح کو اٹھا لینا پس وہ واپس گئے

اور تین روز تک صبح کو وہ انٹرنی پاتے رہے پھر بعد تین دن کے موقوف ہو گئیں
 اپنے ایک روزہ کا انتظار دیکھ کر پھر پانچویں روز تبر لیکر اور گدھے پر سوار ہو کر واسطے
 کاٹ ڈالنے درخت مذکور کے چلے پھر ناگاہ وہی شیطان بصورت آدمی کے نظر آیا
 اور کہا کہ تو کہاں جاتا ہو فرمایا کہ میں واسطے کاٹنے فلان درخت کے جاتا ہوں تب
 شیطان نے کہا کہ اسے تجھ میں وہ طاقت نہیں ہو کیونکہ اول بار تیرا جانا بسبب غضب
 خدا تعالیٰ کے تھا اگر اس وقت آسمان اور زمین واسطے جمع ہوتے تو یہی تو پھر نہیں
 سکتا تھا لیکن اس وقت تیرا نکلتا بسبب پانے درم کے ہو تو اس کے سامنے نہ جاوے گا کہ
 میری گردن ٹوٹ جاوے گی پس وہ حضرت اپنے گھر کو پھر آئے اور درخت کو چھوڑ دیا
 اور امر موعود کو عالم معرفت اور نکر کا ہونا چاہیے کیونکہ جاہل اس کام کو اچھے طور سے
 نہیں کر سکتا ہوا اور آئین گمان ہو کہ شاید وہ واسطے فعل منکر کے حکم کرے اور واسطے
 فعل معروف کے نہی کرے اور اوہمین منافقوں کی نشانی ظاہر ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
 ارشاد فرمایا کہ المنافقون والمنافقات بعضہم من بعض یا مرون بالمنکر وینہون عن المعروف
 اور چاہیے کہ ساتھ نرمی اور شفقت کے احتساب کرے اور اوہمین غصہ اور زجر کی آمیزش
 ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے مہر علی اور ہارون علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے کہا
 (جس وقت کہ او کو طوفان فرعون کے بھیجا کہ فقولا لا قولنا لعلہ یذکر او خشیٰ یعنی اس سے
 تملوگ ساتھ نرمی کے کہ شاید کہ شجیت پکڑے اور ڈرے اور حساب کرنے والے کو
 صابر اور حلیم ہونا چاہیے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے خبر لقمان میں کہا ہو کہ و امر بالمعروف و
 انہ عن المنکر و اسیر علی ما احایک یعنی امر بالمعروف کر اور نہی عن المنکر اختیار کر اور بحسب
 کہ تجھ پر ہو سچے او سپر صبر کر اور وہ خود او سپر عمل کرنے والا ہو تاکہ کوئی عیب جوئی ادبی
 نہ کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے شعیب علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی خبر میں ارشاد فرمایا
 ہے کہ و ما یرید ان ینزل علیہ من السماء منہ اور تاکہ وعید میں اللہ تعالیٰ کے داخل ہو جیسا
 کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہو کہ اما مرون الناس بالبر و تشون انکم اور انش بن ملک
 رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ رایت لیلہ ہری

رجا لا یقرض سفاہم بالمقار یض فقلت من ہوا را جبریل فقال خطبا امک الذین یلین
 الناس بالبر وتہنون انفسہم یعنی شب معراج میں پہننے دیکھا کہ لوگوں کے ہونٹھ مقرر سے
 کاٹتے ہیں تو میں نے پوچھا کہ اسی جبریل یہ کون لوگ ہیں کیا انکی امت کے خطبا اور علما
 ہیں کہ لوگوں کو واسطے نیکی کے حکم کرتے تھے اور خود نہیں کرتے تھے اور چاہیے کہ وہ ارادہ
 کرنے والا نہ ہو حتی الامکان مگر اعلیٰ امور کا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت شعیب کی خبر میں کہا
 ہو کہ ان اربہ الا اصلاح ما تطلعت یعنی نہ ارادہ کر حتی الامکان مصلح کا اور چاہیے کہ پہلے
 توفیق اور اسکی حساب پر اللہ تعالیٰ سے ہے اور اللہ تعالیٰ پر متوکل ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
 حضرت شعیب کی خبر میں فرمایا ہو کہ ما توفیقی الا باللہ علیہ تہمکلت والیہ انیب یعنی نہیں ہو
 توفیق میری مگر ساتھ اللہ کے اوسی پر توکل کیا میں نے اور اوسی طرف رجوع ہونگے
 مسئلہ اگر محتساب امر معروف کو ترک کرے اور منہیات کا ترک ہو تو آیا غیر کو امر اور نہی کرنا
 او سپر واجب ہو یا نہیں جواب واجب ہو بوجیب فرماتے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے کہ مر و بالمعروف وان لم تعلموا بہ و انہ عن المنکر وان لم تنوعوا یعنی تم واسطے امر بالمعروف
 کے حکم کرو اگرچہ تم او سپر عمل نہیں کرتے ہو اور فعل منکر سے منع کرو اگرچہ تم اوس سے باز
 نہیں رہتے ہو لکن اہر بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ او کو ثواب امر معروف
 اور نہی عن المنکر کا ہوتا ہو جبکہ او میں وہ اخلاص کرنے والا ہو اور او سپر گناہ مخالفت
 کا ہو اگر توبہ نہ کرے تو ثواب اللہ نہ دے اور اوسکے حقین وعید شدید ہو انحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا یوتی بالرحل یوم القیمۃ فلیقی فی النار فیدلق آفتاب بطرفہ ویلما کما یدور
 الحمار بالرحی فیمیت علیہ اہل النار فیقولون یا فلان مالک ما کنت تامر بالمعروف وتنہی عن المنکر
 فیقول لانی قد کنت امر بالمعروف ولا اتیہ و انہی عن المنکر و اتیہ یعنی آدمی دن قیامت
 میں لایا جائیگا اور آگ میں ڈالا جائیگا یا تنک کہ اوسکی آئینہ نکل پڑیں گی اور وہ
 اوسکے ساتھ پھرسے گا جیسا کہ گدہا چلی کے ساتھ ہجرتا ہو اور اوسکے چاروں طرف
 دوزخی جمع ہو کر کینٹے کہ اسی فلان تیرا کیا حال ہو کیا تو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر
 نہیں کرتا تھا وہ کہو گا کہ میں واسطے بھلے کام کے حکم کرتا تھا مگر خود او سپر عمل نہیں کرتا تھا

اور فعل منکر سے منع کرتا تھا اور خود اسکو عمل میں لاتا تھا کتنا ہی بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اسکو عمل کو کہ صوفیہ کرام رحمہم اللہ کے نزدیک احتساب میں ایک شرط اور بھی ہو اور وہ یہ ہو کہ اپنے نفس کو احتساب میں نہ دیکھے اور اگر دیکھا تو احتساب کو ترک کرے حکایت ابو بکر بن ابی رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ ایک کشتی شراب کی مشکوٹے بھری ہوئی تھی اور مصر سے واسطے خلیفہ کے جاتی تھی پس ابو بکر رحمہ اوس کشتی پر چڑھ گئے اور ہر ایک مشکے کو اوٹھا کر اسکی شراب کو بہاتے تھے اور تمام آدمی اونکی ہیبت اور خوف سے خاموش تھے بہا تک کہ ایک شخص اوس میں سر باقی رہ گیا اور اسکو چھوڑ دیا اور خلیفہ کے پاس لگئے اور اسوقت میں خلیفہ معصوم باللہ تھے پس خلیفہ نے کہا کہ تم نے یہ کیوں کیا کہا کہ اللہ تعالیٰ خلیفہ کی تائید کرے اگر محکوم معلوم ہوتا کہ تیرے پیٹ میں شراب ہے تو میں اسکو بھی پہاڑ تا پس معصوم نے کہا کہ میں تمھارے ارادہ کو جانتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ میں تکونیل کرادوں تاکہ تم شہید ہو اور ہم ہرگز ایسا کام نہ کریں گے پھر خلیفہ نے کہا کہ اس مشکے کو کیوں چھوڑ دیا کہا کہ جب سبکو بہاتا تھا تو اپنے نفس کو اس کے بہانے کے وقت اپنے قابو میں نہ دیکھتا تھا اور جبکہ ایک باقی رہ گیا تو میں نے اپنے نفس کو دیکھا اور بغرض اپنے نفس کے اسکو نہ بہایا اور چاہیے کہ احتساب میں کسی کا خوف نہ کرے مگر اللہ تعالیٰ کا بلکہ اوس سے سہاابت کرے اور اللہ تعالیٰ پر توکل کر کے احتساب میں داخل ہو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اَشْشَوْنَہُمْ فَاَللّٰہُ حَقَّ اَنْ تَشْجُوْہَہُ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ یعنی کیا تلوگ اوس سر ڈرتے ہو پس اللہ زیادہ سزاوار ہے کہ تلوگ اوس سے ڈرو اگر تم مومن ہو حکایت ابو غیاث زاہد رحمہ اللہ بخارا کے گورستان میں رہتے تھے ایک مرتبہ واسطے ملاقات خالد کے شہر میں آتے تھے ناگاہ امیر نصیر بن احمد کے لڑکے اور چند گانے والوں کو معہ آلات لہو کے انکے ساتھ اپنے گھر سے نکلے دیکھا زاہد نے دیکھ کر کہا کہ اے نفس ایسا امر واقع ہوا ہے کہ اگر تو خاموش رہیگا تو یہی انکی شکر و شہاد ہوگا پھر طرف آسمان کے سراوٹھا کہ اللہ تعالیٰ سے مردمان کی اور لاٹھی لیکر اوپر حملہ کیا وہ سب در اسطاعت کے طرف پیٹھ پیر کر بھاگ گئے اور زاہد نے اونکا پیچھا کیا بادشاہ نے

زاہد سے کہا کہ کیا تم نہیں جانتے کہ جو کوئی بادشاہ پر حملہ کرتا ہو وہ قید خانے میں سزا پاتا ہے
ابو غیاث نے بادشاہ کو جواب دیا کہ کیا تو بھی نہیں جانتا ہو کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ سے
عداوت رکھتا ہو وہ دونوں میں فریاد رس چاہتا ہو تب بادشاہ نے کہا کہ تم کو کس مسئلے
اور محتسب بنایا ہے کہا کہ جسے سبکو متولی اور محتسب کیا ہو امیر نے کہا کہ مجکو خلیفہ نے بنایا
ہو ابو غیاث رحمہ اللہ نے کہا کہ مجکو بھی پروردگار خلیفہ نے متولی بنایا ہو پھر امیر نے کہا
کہ ہتھنہ تم کو سمرقند کا متولی اور محتسب کیا اور انہوں نے جواب دیا کہ میں نے اپنی تین
اس سے معزول کیا امیر نے کہا کہ تم عجیب آدمی ہو جس مقام میں کہ تم مامور نہیں ہو وہاں
احتساب کرتے ہو اور جس مقام میں کہ مامور کیے جاتے ہو وہاں اس سے اپنے کو
بری کرتے ہو جواب دیا کہ جس مقام کا تو مجکو متولی اور محتسب بنائے گا اوسکی واسطے
ضرور ہو کہ ایک دن تو مجکو معزول بھی کرے گا اور جبکہ مجھے خدا نے متولی کیا ہو پس سبکو
طاقت میرے معزول کرنے کی نہیں ہو امیر نے کہا کہ مجھے کچھ اپنی حاجت چاہ ابو غیاث
رحمہ اللہ نے اونے کہا کہ میرے جوانی کو پیر دے اور انہوں نے کہا کہ یہ مجھے نہیں ہو سکتا
دوسرا سوال کر کہا کہ مالک داروغہ جہنم کو لکھ دے کہ وہ مجھے عذاب کرے امیر نے کہا کہ
یہی میری طاقت نہیں ہو دوسرا سوال کر کہا کہ طرف رضوان داروغہ جنت کے لکھ دے
کہ مجھے جنت میں داخل کرے امیر نے کہا کہ یہ بھی میری طاقت نہیں ہو تب ابو غیاث
زاہد رحمہ اللہ نے کہا کہ ہم اپنے اوس پروردگار کے ساتھ ہیں جو تمام حاجتوں کا
مالک ہو ہم کسی سے نہیں سوال کرتے ہیں مگر وہ قبول کر لیتا ہو پھر امیر نے مجبور ہو کر
اونکو چھوڑ دیا وہ چلے گئے اور شرعۃ الاسلام میں مذکور ہے کہ واسطے امر معروف کر
تین شرطیں ہیں ایک نیت کا صحیح ہونا اور مراد اس سے کلمہ اللہ تعالیٰ کا بلند کرنا ہے
دوسرے محبت کا پہچانا تیسرے مصائب پر صبر کرنا اور دسہین تین خصلتیں ہوتی
واجب ہیں ایک امر و نہی میں نرمی کرنی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے
کہ فبا رحمۃ من اللہ لنت لکم کیونکہ غلظت اور سختی سے زیادہ نہیں ہوتا ہو مگر فساد و دوسرے
علم یہاں تک کہ اگر اوسکو کوئی سختی ہو تو برداشت کرے تیسرے دانائی تاکہ اوسکا

امر معروف منکر نہ ہو جائے اور شریعت ادب قاضی خصاف رحمہ اللہ میں ہو کہ جب قاضی مسجد
 میں داخل ہوا اور مخالفت کی طرف مخاطب ہو کر سلام کرے اور اس سے مراد عام سے
 تو کہ مضائقہ نہیں ہو مگر مشائخ سے اس میں اختلاف کیا ہو بعضوں نے کہا ہے کہ سلام کرنے
 میں کہ مضائقہ نہیں اور اگر ترک کرے تو اسکو گنجائش ہے تاکہ ہیبت اسکی باقی رہے
 اور جاوہ و شمت زیادہ ہو اور یہی وجہ ہو کہ والیان ملک اور امرا اور رؤسا جب ملتے
 ہیں تو وہ یکساں سلام نہیں کرتے ہیں اور اس کے ترک کرنے اور تاویل کرنے میں کہ مضائقہ
 نہیں ہو جیسا کہ صاحب کتاب نے اس قول کی طرف میلان کیا ہو اور بعضوں نے کہا
 ہو کہ اسکو سلام کرنا چاہیے اس میں گنجائش ترک کرنیکی نہیں ہے اور یہی حال ہو والی اور
 امیر کا جب وہ اسے تو سلام کرے کیونکہ یہ سنت ہو اور سنت کے ترک کی گنجائش نہیں
 ہو بسبب منقطع ہونے ساتھ عمل کے اور بہ طرح کلام ہے وقت داخل ہونے کے بھی
 لیکن جبکہ واسطے حکم کے شیخے تو اہل خصوصیت پر سلام نہ کرے اور نہ اہل خصوصیت بھی
 پر جس اس سے معلوم ہوا کہ بہ طرح محتسب بھی بازاری لوگوں پر سلام نہ کرے جبکہ
 وہ واسطے احتساب کے گردش کرے اور کفایہ شعبیہ میں ہو کہ ابو القاسم حکیم رحمہ اللہ سے
 حکایت ہو کہ ان سے کہا گیا کہ تم واسطے بھلے کام کرنے کے کیونکر حکم کرو گے کیونکہ اگر تم لوگ
 سامنے کماؤنگسنگی حرم کی ہو اور اگر پیچھے کماؤ غیبت ہو اور اگر خاموش رہو تو ترک
 نصیحت ہو اور ان تین وجوہ سے امر معروف خالی نہیں رہتا ہو پس ہمیں تم کیا کرو گے
 آپ نے کہا کہ اگر وہ شخص تم سے بڑا ہے تو پہلے اسکو انجام اسکا بتاؤ اور اسکی برائی بیاں
 کرو اور اس سے کہو کہ یہ چیز حرام ہے اور اس سے سوال کرو کہ جو شخص کہ ایسے فعل
 میں مبتلا ہوا اس کے ساتھ کیا کیا جاوے تاکہ وہ خود بیان کرے کہ منع کیا جاوے اور
 جبر کا جاوے **حکایت** ایک مرتبہ امام حسین رضی اللہ عنہما طرف ایک جنگل کے
 تشریف لیگئے اور ایک بوڑھے آدمی کو دیکھا کہ وضو کرتا ہے لیکن اسکو طرف وضو کا
 معلوم نہیں ہو پس دونوں حضرات نے سوچا کہ اس سے ایسے طور سے کتنا چاہیے
 کہ وہ برائے نامانے کیونکہ یہ ضعیف اور بزرگ ہو اور اتفاق کیا کہ اس کے پاس کچھ

زاہد سے کہا کہ کیا تم نہیں جانتے کہ جو کوئی بادشاہ پر حملہ کرتا ہو وہ قید خانے میں سزا پاتا ہے
ابو غیاث نے بادشاہ کو جواب دیا کہ کیا تو بھی نہیں جانتا ہو کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ سے
عداوت رکھتا ہو وہ دونوں میں فریاد رس چاہتا ہو تب بادشاہ نے کہا کہ تم کو کس مسئلے
اور محتسب بنایا ہے کہا کہ جسے سبکو متولی اور محتسب کیا ہو امیر نے کہا کہ مجکو خلیفہ نے بنایا
ہو ابو غیاث رحمہ اللہ نے کہا کہ مجکو بھی پروردگار خلیفہ نے متولی بنایا ہو پھر امیر نے کہا
کہ ہتھنہ تم کو سمرقند کا متولی اور محتسب کیا اور انہوں نے جواب دیا کہ میں نے اپنی تین
اس سے معزول کیا امیر نے کہا کہ تم عجیب آدمی ہو جس مقام میں کہ تم مامور نہیں ہو وہ ان
احتساب کرتے ہو اور جس مقام میں کہ مامور کیے جاتے ہو وہ ان اوس سے اپنے کو
بری کرتے ہو جواب دیا کہ جس مقام کا تو مجکو متولی اور محتسب بنائے گا اوسکی واسطے
ضرور ہو کہ ایک دن تو مجکو معزول بھی کرے گا اور جبکہ مجھے خدا نے متولی کیا ہو پس سبکو
طاقت میرے معزول کرنے کی نہیں ہو امیر نے کہا کہ مجھے کچھ اپنی حاجت چاہ ابو غیاث
رحمہ اللہ نے اونے کہا کہ میرے جوانی کو پیر دے اور انہوں نے کہا کہ یہ مجھے نہیں ہو سکتا
دوسرا سوال کر کہا کہ مالک داروغہ جہنم کو لکھ دے کہ وہ مجھے عذاب کرے امیر نے کہا کہ
یہی میری طاقت نہیں ہو دوسرا سوال کر کہا کہ طرف رضوان داروغہ جنت کے لکھ دے
کہ مجھے جنت میں داخل کرے امیر نے کہا کہ یہ بھی میری طاقت نہیں ہو تب ابو غیاث
زاہد رحمہ اللہ نے کہا کہ ہم اپنے اوس پروردگار کے ساتھ ہیں جو تمام حاجتوں کا
مالک ہو ہم کسی سے نہیں سوال کرتے ہیں مگر وہ قبول کر لیتا ہو پھر امیر نے مجبور ہو کر
اونکو چھوڑ دیا وہ چلے گئے اور شرعۃ الاسلام میں مذکور ہے کہ واسطے امر معروف کر
تین شرطیں ہیں ایک نیت کا صحیح ہونا اور مراد اس سے کلمہ اللہ تعالیٰ کا بلند کرنا ہے
دوسرے محبت کا پہچانا تیسرے مصائب پر صبر کرنا اور دسہین تین خصلتیں ہوتی
واجب ہیں ایک امر و نہی میں نرمی کرنی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے
کہ فبا رحمۃ من اللہ لنت لکم کیونکہ غلظت اور سختی سے زیادہ نہیں ہوتا ہو مگر فساد و دوسرے
علم یہاں تک کہ اگر اوسکو کوئی سختی ہو تو برداشت کرے تیسرے دانائی تاکہ اوسکا

امر معروف منکر نہ ہو جائے اور شریعہ ادب قاضی خصاف رحمہ اللہ میں ہو کہ جب قاضی مسجد
میں داخل ہو اور مخالفت کی طرف مخاطب ہو کر سلام کرے اور اس سے مراد عام سے
تو کہ مضائقہ نہیں ہو مگر مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ سلام کرنے
میں کہ مضائقہ نہیں اور اگر ترک کرے تو اسکو گنجائش ہے تاکہ ہیبت اسکی باقی رہے
اور جاؤ و شمت زیادہ ہو اور یہی وجہ ہے کہ والیان ملک اور امرا اور رؤسا جب ملتے
ہیں تو وہ یکساں سلام نہیں کرتے ہیں اور اس کے ترک کرنے اور تاویل کرنے میں کہ مضائقہ
نہیں ہے جیسا کہ صاحب کتاب نے اس قول کی طرف میلان کیا ہے اور بعضوں نے کہا
ہے کہ اسکو سلام کرنا چاہیے اس میں گنجائش ترک کرنیکی نہیں ہے اور یہی حال ہو والی اور
امیر کا جب وہ اسے تو سلام کرے کیونکہ یہ سنت ہے اور سنت کے ترک کی گنجائش نہیں
ہے بسبب منقطع ہونے ساتھ عمل کے اور یہ طرح کلام ہے وقت داخل ہونے کے بھی
لیکن جبکہ واسطے حکم کے پیشے تو اہل خصوصیت پر سلام نہ کرے اور نہ اہل خصوصیت بھی
پر بس اس سے معلوم ہوا کہ یہ طرح محتسب بھی بازاری لوگوں پر سلام نہ کرے جبکہ
وہ واسطے احتساب کے گردش کرے اور کفایہ شعبہ میں ہو کہ ابوالقاسم حکیم رحمہ اللہ سے
حکایت ہے کہ انہے کہا گیا کہ تم واسطے بھلے کام کرنے کے کیونکہ حکم کرو گے کیونکہ اگر تم لوگ
سامنے کہا تو شکست کی حمت کی ہو اور اگر پیچھے کہا تو غیبت ہو اور اگر خاموش رہو تو ترک
نقصیت ہو اور ان تین وجوہ سے امر معروف خالی نہیں رہتا ہے پس اس میں تم کیا کرو گے
آپنے کہا کہ اگر وہ شخص تم سے بڑا ہے تو پہلے اسکو انجام اسکا بتاؤ اور اسکی برائی بیان
کرو اور اس سے کہو کہ یہ چیز حرام ہے اور اس سے سوال کرو کہ جو شخص کہ ایسے فعل
میں مبتلا ہوا ہو اس کے ساتھ کیا کیا جاوے تاکہ وہ خود بیان کرے کہ منع کیا جاوے اور
جوڑ کا جاوے **حکایت** ایک مرتبہ امام حسین رضی اللہ عنہما طرف ایک جنگل کے
تشریف لیگئے اور ایک بوڑھے آدمی کو دیکھا کہ وضو کرتا ہے لیکن اسکو طہ و تہ نہ تھا
مسلم نہیں ہو پس دونوں حضرات نے سوچا کہ اس سے ایسے طور سے کتنا چاہیے
کہ وہ برائے نامانے کیونکہ یہ ضعیف اور بزرگ ہو اور اتفاق کیا کہ اس کے پاس کچھ

زاہد سے کہا کہ کیا تم نہیں جانتے کہ جو کوئی بادشاہ پر حملہ کرتا ہو وہ قید خانے میں سزا پاتا ہے
ابو غیاث نے بادشاہ کو جواب دیا کہ کیا تو بھی نہیں جانتا ہو کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ سے
عداوت رکھتا ہو وہ دونوں میں فریاد رس چاہتا ہو تب بادشاہ نے کہا کہ تم کو کس مسئلے
اور محتسب بنایا ہے کہا کہ جسے سبکو متولی اور محتسب کیا ہو امیر نے کہا کہ مجکو خلیفہ نے بنایا
ہو ابو غیاث رحمہ اللہ نے کہا کہ مجکو بھی پروردگار خلیفہ نے متولی بنایا ہو پھر امیر نے کہا
کہ ہتھنہ تم کو سمرقند کا متولی اور محتسب کیا اور انہوں نے جواب دیا کہ میں نے اپنی تین
اس سے معزول کیا امیر نے کہا کہ تم عجیب آدمی ہو جس مقام میں کہ تم مامور نہیں ہو وہاں
احتساب کرتے ہو اور جس مقام میں کہ مامور کیے جاتے ہو وہاں اس سے اپنے کو
بری کرتے ہو جواب دیا کہ جس مقام کا تو مجکو متولی اور محتسب بنائے گا اوسکی واسطے
ضرور ہو کہ ایک دن تو مجکو معزول بھی کرے گا اور جبکہ مجھے خدا نے متولی کیا ہو پس سبکو
طاقت میرے معزول کرنے کی نہیں ہو امیر نے کہا کہ مجھے کچھ اپنی حاجت چاہو ابو غیاث
رحمہ اللہ نے اونے کہا کہ میرے جوانی کو پیر دے اور انہوں نے کہا کہ یہ مجھے نہیں ہو سکتا
دوسرا سوال کر کہا کہ مالک داروغہ جہنم کو لکھ دے کہ وہ مجھے عذاب کرے امیر نے کہا کہ
یہی میری طاقت نہیں ہو دوسرا سوال کر کہا کہ طرف رضوان داروغہ جنت کے لکھ دے
کہ مجھے جنت میں داخل کرے امیر نے کہا کہ یہ بھی میری طاقت نہیں ہو تب ابو غیاث
زاہد رحمہ اللہ نے کہا کہ ہم اپنے اوس پروردگار کے ساتھ ہیں جو تمام حاجتوں کا
مالک ہو ہم کسی سے نہیں سوال کرتے ہیں مگر وہ قبول کر لیتا ہو پھر امیر نے مجبور ہو کر
اونکو چھوڑ دیا وہ چلے گئے اور شرعۃ الاسلام میں مذکور ہے کہ واسطے امر معروف کر
تین شرطیں ہیں ایک نیت کا صحیح ہونا اور مراد اس سے کلمہ اللہ تعالیٰ کا بلند کرنا ہے
دوسرے محبت کا پہنچانا تیسرے مصائب پر صبر کرنا اور دسہین تین خصلتیں ہوتی
واجب ہیں ایک امر و نہی میں نرمی کرنی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے
کہ فبا رحمۃ من اللہ لنت لکم کیونکہ غلظت اور سختی سے زیادہ نہیں ہوتا ہو مگر فساد و دوسرے
علم یہاں تک کہ اگر اوسکو کوئی سختی ہو تو برداشت کرے تیسرے دانائی تاکہ اوسکا

من یمن فاجرة وصفقة خاسرة اور حسن رحمہ اللہ کہتے تھے کہ جو کوئی بازاروں میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرے قیامت کے دن اس کا چہرہ مثل آفتاب کے منور ہوگا اور اس کی لیل میں برائے مثل آفتاب کے روشن ہوگا اور جو کوئی بازاروں میں متعطر کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ کو بیشمار اہل بازار کے بخشدیگا اور حساب میں دومی پر بھی نرمی کرنا مستحب ہو کیونکہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس یہود آئے تھے اور اسام علیک کہا تا آتو اور اس کے جواب میں علیکم فرمایا پھر کشتہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کہ اسام علیکم واللہ وغضب علیکم پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسی عاتشہ تلو نرمی کرنا لازم ہے اور ترش روی اور فحش سے بچتے رہنا پس عاتشہ صدیقہ نے عرض کیا کہ آپ نے نہیں سنا جو اونہون کہا آپ نے فرمایا کہ کیا تنے ہی نہیں سنا جو ہنے رد کیا اور واسطے میرے اونہون قبول ہوا اور میرے حق میں اون کے واسطے نہ قبول ہوا واللہ اعلم

جون اب گھرن بدعت ظاہر کرنا کہ حساب میں اور محتسب کے ہجوم کرنا کے بیان میں

ایام نوروز میں رقعہ لکھنا اور دروازوں پر لگانا مکروہ ہے کیونکہ امین اللہ اور رسول کے نام کی سبکی ہے اور شیعہ کرخی میں مذکور ہے کہ بشیر نے کہا کہ میں نے ابو یوسف رحمہ اللہ سے سنا ہے کہ ایک گھر سے آواز مزامیر اور آلات لمو کی سنائی دی پس کہا کہ بغیر اجازت کے ان کے مکان میں داخل ہو کیونکہ یہ لوگ فعل منکر کے مرتکب ہیں اور اونکو اس سے اس وقت منع کرنا واجب ہے اور اگر داخل ہونا ان کے مکان میں بغیر اجازت انکار جائز نہ ہو تو منع کرنا ممکن نہیں ہے اس واسطے کہ اونہون نے فعل منکر کرنے سے حرمت کو قسط کر دیا ہے پس اب بغیر اجازت کے ان پر داخل ہونا جائز ہے اور اب میں قاضی خفاف سے نقل کیا ہے کہ ہمارے اصحاب رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ مفسدون پر ہجوم کرنے اور بغیر اجازت کے ان کے گھروں میں داخل ہونے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے جبکہ آواز فساد کی سن اور یہ جانا انکا واسطے امر معروف اور نہی عن المنکر کے ہو اور اسی میں مذکور ہے کہ صاحب قضیہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ خصم پر ہجوم کرنے میں ہمارے بعض اصحاب رحمہم اللہ نے وسعت اور فراخی کی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس سے مراد ابو یوسف رحمہ اللہ ہیں

اور اسے مروی ہے کہ یہ اپنے زمانہ قضا میں ایسا ہی کر دیتا اور ہشام نے بھی امام محمد سے اس طرح روایت کی ہے اور اصل اسکی وہ ہے جو عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے دو شخصوں کے گھر پر ہجوم کیا ایک اونہیں قریش تھا اور دوسرا ثقیفی اور ان کے گھروں میں شراب ہونے کی خبر بھی پہونچی تھی چنانچہ ایک کے گھر میں نکلی اور دوسرے کے گھر میں نہ نکلی اور اس طرح ایک عورت کے گھر پر ہجوم کیا کہ وہ اپنے گھر میں نوحہ کرتی تھی اور اسکو گھر سے نکالنا اور دُور سے ہٹا دینا کہ چاروں اسکے سر سے گر گئی اور صورت ہجوم کی خصوصیت پر یہ ہے کہ کسی شخص کا قرضہ ہو اور مدیون اسکا اپنے گھر میں پوشیدہ ہو جاوے اور اسکا چھپنا قاضی کو معلوم ہو تو قاضی کو چاہیے کہ وہ اسکی مع مددگار اسکے گھر پر بھیجے کہ اسکو گھر کو محاصرہ کر لیں اور کچھ لوگ اسکے دروازے پر رہیں اور کچھ چھت پر ایسے طور سے کہ بھاگنا اور اسکا غیر ممکن ہو پر عورتوں اسکے گھر میں گھسین اور مدیون کی عورت سے کہیں کہ وہ ایک گوشہ میں جا کر چھپ جائے پھر بعد اسکے قاضی اور بیادگان اور اس کے اسکے گھر میں جائیں اور اسکو اچھے طور سے ڈھونڈیں اگر نہ پائیں تو عورتوں کو کہیں کہ وہ عورتوں میں جا کر ڈھونڈے شاید کہ عورتوں میں جا چھپا ہوا اور منجملہ اسکے کہ آدمی پر بسبب ظاہر کرنے بدعت کے اپنے گھر میں حساب کیا جاتا ہے جماعت کا ترک کرنا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جماعت کے چھوڑنے والے پر ساتھ جلا دینے اور ان کے گھر کے وعید فرمایا ہے واللہ اعلم۔

پہلے باب راسخ کے قبضہ اور تصرف کے حساب میں

ملفوظ کی کتاب الصلح میں ہے کہ جو برنالہ کہ راہ میں ہو او س میں خصوصیت کرنے کا کوئی مجاز نہیں ہے اور نہ کوئی شخص اسکو بند کر سکتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور جو اسکے خلاف ہے عنقریب ہے کہ اسکا بیان آئے گا جو لڑکے راہ میں جو ز وغیرہ کھیلنے ہوں منع کی جائے خواہ وہ قمار اور بازی سے ہو یا نہ ہو کیونکہ انہوں نے ساتھ مشغول کرنے راستہ کے لوگوں پر ظلم کیا ہے لیکن ان کے جو ز کو توڑنا سچا ہے کیونکہ مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سفیان بن زری رحمہ اللہ کے چلے جاتے تھے کہ راہ میں لڑکوں کو جو ز کھیلنے پایا آنے

اوس کے جوز کو بانوں سے دبا کر توڑ ڈالا لڑکے کے لئے کہا کہ اسی شیخ تجھے کل اسکا بدلہ لڑیگا
 یہ سنتے ہی انہر غشی طاری ہوئی بعد افاقہ کے انہے سفیان ثوری نے کہا کہ یہ جزع
 فزع آپکو لڑکے کے کہنے سے کیسا تھا آپنے فرمایا کہ مجھکو خوف ہوا کہ شاید انکو فرشتہ
 تلقین کیا ہو کفارہ شعبیہ میں ہو کہ اگر لوگ غیر راستہ میں بھی قمار لڑو جو کھیلنے یا دھن
 تو منع کئے جائیں کیونکہ قمار اور جو احرام ہو اور اگر بغیر بازی کے کھیلین تو نہ منع
 کیو جاوین کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے لڑکوں کے عید کے دن جو زخمیہ دے تھے اور وہ با
 ساتھ اوسکے کھلتے تھے اور کھاتے تھے اور سیطرح علی رضی اللہ عنہ بھی کرتے تھے مسئلہ
 ایک شخص نے مسلمانوں کی راہ سے مٹی اوٹھانی پس اوسکو یہ جائز ہو یا نہیں جواب
 اس میں دو حال ہیں اگر وہ مٹی مثل کچڑا اور گارے کے ہو تو جائز ہو کیونکہ یہ راستہ کا پل
 اور صاف کرنا ہو اور اگر نہیں ہو پس اس میں اگر عام کا ضرر ہو تو نہیں چاہیے کیونکہ نفع خاص
 ساتھ ضرر عام کے جائز نہیں ہو اور منجملہ اوسکے کہ جس سے عوام منع کیے جاوین راستہ میں
 ہا نورون کا کھڑا کرنا اور پانی کا چھڑکنا ہو مسئلہ جس دھوبی نے اپنا گدہ باراستہ میں کھڑا کیا
 اور بسبب اوسکے کوئی آدمی ہلاک ہوا اور اوسکو یہ معلوم نہ تھا تو دھوبی ضامن ہو کیونکہ اس
 قصدا یہ کام کیا ہو اور اگر راہ کا چلنے والا قصدًا اور سطر فیسے گیا تو ضامن نہیں ہو کیونکہ اس میں
 مختار ہے مسئلہ جس شخص نے راستہ میں پانی چھڑکا دیا اور اس راہ سے گئے اور ہسکے
 گر گئے تو چھڑکنے والا پانی کا ضامن ہو کیونکہ یہ اسکی قسمی امر اور اگر ہلاک ہوا اور اسنے
 دوسرا راستہ ہی بنایا تو بھی ضامن ہو کیونکہ وہ جانے میں مضطرب اور مختار یہ ہو کہ اگر اوسکا
 چھڑکنا واسطے دوسرا نہ غبار کے ہو تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور اس سے زیادہ حلال
 نہیں ہو مسئلہ ایک کو جو غیر نافذہ میں چند گھورتے اور دروازہ اوسکا اوسکے بعض مکان
 کی دیوار سے چپ گیا تھا پس کسی نے اوسی دیوار کے متصل لکڑیاں رکھ کر دیوچہ اور بالائے
 بنایا پھر کسی شخص نے اوس کو چہرے میں گھر خرید کیا اور قبل بنانے کے کوئی خاص گھرا دسکا
 اوس کو چہرے میں نہ تھا پس آیا وہ اس بنانے والے سے مواخذہ کر سکتا ہو یا نہیں جواب
 وہ گھر کے بلند کرنے کا مواخذہ کر سکتا ہو کیونکہ قائم مقام بلع کے ہو مسئلہ جس کو چہرے

نافذہ میں مزملہ ہو اور کوئی شخص اپنے گھر کے مزملہ کو صاف کر کے اوس میں بہا نا چاہتا ہو اور ہمایہ اوس سوا یا اور تکلیف ہی پاتے ہیں تو وہ اس کو منع کیا جاوے بلکہ ہر شخص کو چاہے اوس راہ سے آمد و رفت رکنا ہی وہ جائز نہ ہو کیونکہ جو کوئی کو چہ نافذہ میں تصرف جدید کرے اور اوس سے عام کو ضرر ہو تو ہر ایک کو اوس میں منع کرنے کا حق ہے اور اہل کو چہ ساتھ کو چہ غیر نافذہ کے خاص ہیں اوس میں کسی شخص کو منع کرنے کا حق نہیں ہے مسئلہ کسی شخص نے اپنے گھر میں پاخانہ بنایا اور اوسکی مالی مسلمانوں کے راستہ میں بہائی یا اوس کے دو گھر تھے ایک داہنے اور دوسرا بائیں اور درمیان دونوں گھروں کے مسلمانوں کا راستہ تھا اوسنے اوپر سائبان بنا یا پس اگر اوس کو ضرر مقصور ہو تو اوسکو مالی بنانا یا سائبان ڈالنا ناچاہیے اور اگر ضرر نہیں ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور جو مسلمان کہ قبل بنانے کے خصوصیت کرے تو اوسکو بنا نا چاہیے اور بعد بنانے کے توڑنا چاہیے کیونکہ ہمیں حق مسلمانوں کا ہے اور جب کوئی شخص راہ عام میں سائبان بنا نا چاہے اور اوس سے عام کو ضرر نہ ہو تو نزدیک امام عظمیٰ کے ہر مسلمان کو اوس کے منع کرنے کا اور گرانے کا حق ہے اور نزدیک امام محمد کے اوسکو بنانا بنانے کے وقت منع کرنے کا حق ہے اور بعد بنانے کے موقوف کرنے کا حق نہیں ہے اور نزدیک امام ابو یوسف کے اوسکو منع کرنے کا حق ہے نہ گرانے کا اور اگر مسلمانوں کو ضرر کرتا ہو تو ہر ایک کے منع کرنے اور گرانے کا حق ہے چنانچہ ہے اور کو چہ خاص میں ضرر معتبر نہیں ہے بلکہ شرکاء کا اذن معتبر ہے مسئلہ جس شخص کا سائبان کو چہ غیر نافذہ میں ہو تو اہل کو چہ کو اوسکا گزنا جائز نہیں ہے جبکہ اوسکے بننے کی کیفیت نہ معلوم ہو اور اگر معلوم ہو تو گرا دین اور اگر کو چہ نافذہ ہو تو دونوں صورتوں میں گرا دینا جائز ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک صورت ضرر کے گزرتا جائز ہے اور اہل میں ہے کہ جو شاہرہ میں ہے اور سکا حال معلوم نہ ہو وہ جیسا کہ اشار کیا جاوے یا تک کہ امام کو اوسکا موقوف کر دینا جائز ہے لیکن جو کہ کو چہ غیر نافذہ میں ہو پس جبکہ اوسکا حال معلوم نہ ہو تو قدیم ٹھرایا جاوے اور کسی کو اوسکا دور کرنا جائز نہیں ہے اور کو چہ خاص وہ ہے کہ زمین اور گھر سب کے مشترک ہو اور اوس میں گھر اور حجرہ بنا یں اور اوس میں ایک

راستہ واسطے آمد و رفت اپنے کے چھوڑ دین پس یہ راستہ اولی ملک میں ہوگا لیکن جبکہ وہ کوچہ اصل میں پھر چہر ہوگا وہیں بنامی مکان کا خط ڈال دیا گیا ہو اور واسطے آمد و رفت کے راستہ چھوڑ دیا گیا ہو پس اس میں جواب مثل جواب راستہ عام کے ہو کیونکہ یہ راستہ واسطے عوام کے باقی ہو کیا تو نے نہیں دیکھا کہ وقت اثر و نام اور ضرورت کے اس کوچہ میں آنا جائز ہو ہیٹھ سے اون سب احکام میں کہ جبکا ذکر آئے گا تاویل ہے شمس الاممہ خلوائی رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ وہ اس کوچہ خاص کے بارہ میں کہتے ہیں کہ کوچہ خاص وہ ہو کہ جو درمیان دوسری قوم کے ایک قوم خاص ہو اور اگر وہیں قوم مخصوص نہ ہو تو وہ عام ہو اور فقہ ابو جعفر رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ محلت کی جائز ہو کہ واسطے دور کرنے کا لئے پرنالوں کے اوس میزاب اور پرنالے کے طرف جو راستہ میں نکلا ہو جھگڑا کرے کیونکہ یہ تعدی اور زیادتی ہو کیا تو نے نہیں دیکھا کہ کتاب الایات میں مذکور ہے کہ جو پرنالہ کہ سرراہ نکالا گیا ہو اور گزرنے والوں پر اوسکی نجاست پڑتی ہو تو وہ و خال سے خالی نہیں ہو یا یہ کہ پرنالے کا رخ راہ کی طرف ہو تو مالک ضامن ہو یا پرنالہ کا رخ گھر کے اندر ہو اور کسی وجہ سے راہ چلنے والے پر نجاست پڑ گئی تو مالک پرنالہ ضامن نہیں اور اگر معلوم نہیں کہ کس رخ کی نجاست پڑی ہو تو قیاس معتبر نہیں اور وہ ضامن ہی نہیں ہوگا ہو اور خانہ میں مذکور ہے کہ ہستان میں نصف کا ضامن ہو اور وہ جو پہلے مذکور ہوا اسکے خلاف ہو مسئلہ جس کوچہ غیر نافذہ میں کسی شخص کا مکان ہو اور وہ جاہتا ہو کہ اپنے دروازے کے سوا دوسرا دروازہ کھولے تو منع نہ کیا جاوے اور اسی پر فتوے ہے مسئلہ راستہ اگر فراخ اور کشادہ ہو اور وہیں اہل محلہ نے واسطے عام کے مسجد بنائی اور راستہ میں اوس سے کچھ ضرر ہی نہیں ہو تو وہیں کچھ مضائقہ نہیں ہو اور حساب کیا جاوے اوس شخص پر جو کہ گورستان میں گزرتا ہے مگر جبکہ راستہ قدیم ہو اور جو کوئی کہ مقبرے میں راستہ پاوے تو اوسکو گزرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو بشرطیکہ اوسکے دلیمن راستہ ہو جانے کا خیال نہ ہو اور اوس شخص پر حساب کیا جاوے جو راہ میں واسطے فروخت کرتے سامان کے بیٹھے جبکہ وہیں لوگوں کا نقصان اور ضرر ہو اور ہو واسطے

نہیں چاہیے کہ اوس شخص سے کوئی چیز خرید کر لیں اور یہی مختار ہے اور اگر سبب کشادہ ہونے راستہ کے ضرر نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ہو اوس سے خریدنے میں اور امام ابو یوسف سے مروی ہو کہ جو شخص بزرگھری دیوار میں گارہ لگا لے اور سبب اوس کے مسلمانوں پر راستہ بند ہو جاوے تو بنا بر قیاس کے وہ گرا دیا جاوے اور آستان میں ہو کہ نہ گرا دیا جاوے لکن وہ اس سچے حال پر چھوڑ دیا جاوے اور نصیر بن محمد مروزی سے مروی ہو کہ وہ امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ یہ جب بزرگھری دیوار پر گارہ یا مٹی لگانا چاہتا تھا تو پہلے اوسکو چھیلتے تھے پھر مٹی لگاتے تھے تاکہ کوئی حصہ ہوا کا میرے تصرف میں نہ آوے اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا ایک شاگرد قدیم تھا اوسکو سبب لگانے مٹی کے اپنے دروازے پر جو طرف شاہ راہ کے واقع تھا اور نصف کیلئے برابر ناخن کے راہ کشادہ سے کچھ سخت کہا اور کہا کہ نہ چاہیے تھا اوسکو کہ مجھے علم اسلام کا سیکھتا اور ملحق مامری میں ہو کہ جو باخانہ یا پر نالہ یا سائبان کہ کچھ غیر نافذہ میں واقع ہو اور عسایہ واسطے بند کرنے اوس کے مزاحمت کرتے ہوں تو اوسکو بند کرنا جائز ہے اگرچہ قدیم ہو اور امام محمد سے منے کہا ہو کہ جبکہ وہ راستہ کو ضرر کرے تو یہ حکم ہو اور اگر ضرر نہ کرے تو ترک کرے اور قول اول امام اعظم رحمہ اللہ کا ہے اور جنایات ملحق میں ہو کہ جو شخص کو چہ میں آبریز کھڑا اور کو چہ کا منہ بند کرنا چاہے تو وہ اس سے منع کیا جاوے اور قتادی شفیہ میں ہو کہ اوس شخص کے حال اور حکم سے سوال کیا گیا کہ اوسنے روٹی بیچنے والیکو راہ میں روٹی کیلئے منع کیا تھا اور کیا تھا کہ تو یہی حرکت نہ کرنا پھر انہوں نے اوسکو دوسری مرتبہ روٹی دے سکتے ہوئے دیکھا اور اوسکی روٹی کو سبب معلوم اور مبالغہ بالزجر کے جلا دیا تو آیا وہ محتسب اوسکی روٹی کے مثل کا ضامن ہو یا نہیں اوسکے جواب میں کہا گیا کہ وہ ضامن ہے مگر جبکہ اوس میں کچھ فساد دیکھے اور اوسکے جلانے میں بصلحت جانے اور پہلچ مشکو کا توڑنا اور مشکون کا بھاڑنا اور شراب کا بانا اور شرابی کا گھر جلانا جو شراب کے بیچنے میں مشہور ہو اس واسطے کہ اسکے مبلح ہونے میں اثر مروی ہے اور اگر کسی نے بازار عام میں کنواں کھڑا یا دوکان بنائی اور اوس سے کسی چیز کو ضرر پہنچا پس اگر

اسنے امام اور حاکم کی اجازت سے کی تھی تو ضامن نہیں ہو اور اگر بغیر اجازت کیا تو ضامن ہے اور یہی حکم ہر اوس شخص کے حال میں جنہ اپنے جانور کو بازار میں ایسی جگہ کھڑا کیا کہ واسطے بیچنے اور اسکے مقرر نہیں ہو پس اگر اوس جگہ میں بادشاہ کے حکم سے کھڑا کیا تھا اور کوئی آدمی ہلاک ہوا تو ضامن نہیں ہو ورنہ ضامن ہو کیونکہ سلطان نے جب حکم دیا تو وہ جگہ راستہ ہونے سے خارج ہوئی اور واسطے کھڑا کرنے جانوروں کے وہ جگہ مقرر ہوئی اور بغیر حکم بادشاہ کے وہ راستہ ہونے سے خارج نہیں ہوتی ہر مسئلہ جو دیوار کے راہ میں گر گئی ہو تو محتسب کو واسطے خالی کر دینے راہ کے اوسکے مالک پر حکم کرنا جائز ہے اور اگر اوسنے خالی نہ کیا اور سبب اسکے کوئی آدمی ضائع ہوا تو ضامن ہو اور خانہ کی کتاب الخط والاباحت میں ہو کہ ابو بکر رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ بازار میں پانی چھڑکنے کے لیے نصیب اور اجازت نہیں ہو اگرچہ زیادہ غبار ہو اور ابو نصر دیوسی رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ اسپن کچہ مضائقہ نہیں ہو اور واسطے بٹانے غبار کے اور زیادہ اس سے جائز نہیں ہو کتاب ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اسپن اختیار محتسب کا ہے جو قول کہ اوسکو صواب معلوم ہو اختیار کرے خواہ راہ میں پانی ڈالنے سے منع کرے یا اون لوگوں کو کہ جسکی عادت راہ میں پانی ڈالنے کی ہوتی ہے منع کرے مسئلہ فتاویٰ خانہ میں ہو کہ ایک کوچہ غیر نافذ تھا اوسکے رہنے والوں سے ایک نے اپنے دروازے کے میدان میں مٹی ڈالی یا پتھر رکھا کہ اوسپر بانوں رکھ کر آمد و رفت کرے یا جانور باند ہے یا شل اسکے دوسرا کام کرے تو کہا گیا ہو کہ جب اوسنے اپنے گھر کے میدان میں کیا ہو تو ضامن نہیں ہو گا لیکن جبکہ اوسنے مسلمانوں کے راستہ میں کیا ہو تو ضامن ہو گا اور اپنے دروازہ پر جانور کے کھڑا کرنے میں مستوجب حساب نہیں ہو اسواسطے کہ امام نے اوسکو اسکی اجازت دی ہو اور فتاویٰ خانہ میں ہو کہ جس شخص نے اپنے جانور کو جانوروں کے بازار میں کھڑا کیا اور اوسنے کسی چیز کو ضرر پہنچایا تو وہ اوسکا ضامن نہیں ہو کیونکہ بازار جانوروں میں جانور کا کھڑا کرنا حکم سے بادشاہ کے ہو اور سیطرح نہر کے کنارے پر کشتیوں کا کھڑا کرنا کیونکہ امام نے اسکی اجازت دی ہے مسئلہ راہ چلنے والوں کو راہ میں بیٹھنے سے

معتسب کے منع کرنا جائز ہے یا نہیں جواب اگر بیٹھا فقط وطر راحت و آرام لینے کے ہے تو اسکو نہ منع کرے بشرطیکہ دوسرے چلنے والوں کو ضرر نہ پہنچا ہو لیکن اگر اس سے آدمی تلفت ہو تو ضامن ہو کیونکہ یہ اسکو مباح تھا ساتھ شرط سلامتی کے اور اگر بغیر حاجت کے بیٹھے تو منع کیا جاوے اس طرح جنایات ذخیرہ کی سولہویں فصل میں مذکور ہو اور پانچویں باب عوارف میں مذکور ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سمرودی ہے کہ ادھون نے وطر اور کھاٹنے پر نالے کے جو عباس بن عبدالمطلب کے گھر میں تاحکم کیا تھا پس اسے عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم نے اسکو ادکھاڑا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے رکھا تھا عمر نے کہا کہ اب اسکو بخر تھاریا تہ کے کوئی نہ رکھے گا اور تمہارے واسطے زینہ بخر کند ہے عمر رض کے دوسرے کہہ نوگا پس اپنے اسکو ادکھاڑا اور اپنے کندھے پر چڑھایا یا ہاتھ تک کہ ادھون نے اس جگہ پر پر نالہ رکھا اللہ صلی علی سیدنا محمد وعلی آلہ وصحبہ البرکۃ الکرام وازواجہ وشریکہ واتباعہ وسلم اس روایت میں بہت فوائد ہیں ایک یہ کہ پر نالہ جب راستہ میں ہو تو مسدود اور موقوف کرے کیونکہ درمیان صفا اور مردہ کا راہ ہے اور یہ روایت مؤمنین واسطے اس کے کہ ہننے آخر کتاب میں ذکر کیا ہے اور خلاف اس کے کہ ہننے اول باب میں ذکر کیا ہے دوسرے یہ کہ والی اسکو نہ داکھیرے بدون گواہی اور دعویٰ کے کیونکہ دعویٰ اور شہادت اس حدیث میں مذکور نہیں ہے تیسری یہ کہ مالک کی اجازت اور اسکا موجود ہونا اور اسکا اقرار ساتھ اس کے ہونے کے شرط نہیں ہے کیونکہ ادھون نے حاضر ہونا اور اقرار کرنا عباس رضی اللہ عنہ کا نہ کیا جو تھے یہ کہ اوپر دور کرنے ہر تصرف کے جو راہ میں ضرر کرتا ہو بدلیل اس حدیث کے حجت کیڑی جاوے اگرچہ امین کوئی خصوصیت ذکر ہے پانچویں امر معروف اور نہی عن المنکر میں گناہ اور ناموزوجیہ اور عیس وشریف سب برابر ہیں کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے نہی عن المنکر کو عباس رضی اللہ عنہ پر قائم کیا حالانکہ وہ وجیہ اور شریف تھے چوتھے یہ کہ خبر واحد جو کہ راوی عادل سے مروی ہو مقبول ہے کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے روایت عباس کی قبول کی ساتویں یہ کہ روایت میں کوئی

منفعت اور سبکی تہمت کا موجب نہیں ہو سکتی ہے جبکہ وہ عادل ہو کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے عباس رضی اللہ عنہ کی روایت قبول کی حالانکہ اونکا نفع او سمن تھا آٹھویں یہ کہ فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شریع پر مجہول ہو خواہ قبل نبوت کے ہو یا بعد جنگ کہ اوپر کوئی دلیل نہ پائی جاوے کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے دریافت نہ کیا کہ ہکو آنحضرت قبل نبوت کے رکھتا یا بعد نبوت یہ کہ شاید عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو واسطے کہنہ اور سکے لکھنے ہاتھ سے اس واسطے حکم کیا تھا کہ اسکا ذمہ اپنہ ہوا اور اس میں اشارہ اس کی رضا ہے کہ خبر واحد موجب علم کی نہیں ہو دسویں یہ کہ اطاعت میں جبکہ ترک ادب ہو تو اطاعت ہی اولیٰ ہے کیونکہ ترک ادب کا آسان تر ہے ترک فرض سے اور عباس رضی اللہ عنہ کا قدم رکھنا عمر رضی اللہ عنہ کے کندھے پر سبکی تائید کرتا ہے گیارہویں اور بارہویں وہ ہیں کہ جبکہ شیخ الشیخ رحمہ اللہ نے اپنی کتاب میں قیام سے خدمت اخوان میں مراد لیا ہو کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے عباس رضی اللہ عنہ کی خود خدمت کی اور اپنے ہائیوں کی اذیت کے مشعل ہوئے کیونکہ عباس رضی اللہ عنہ نے اپنا غصہ اسنے ظاہر نہ کیا تیرہویں یہ کہ صلح امور خانگی کی اور خدمت اور مرمت اور سبکی سنت ضحایہ سے ہو کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے عباس رضی اللہ عنہ کو حکم کیا کہ آپ اپنہ ہاتھ سے پر نالہ رکھیں چودہویں یہ کہ اعادہ کرنا حضرت کا اس جگہ کیا جاوے دوسری جگہ جبکہ وہ قدیم ہو کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے اسے رو کرنے کا حکم اسی جگہ پر کیا پندرہویں یہ کہ اسنے دلالت کی اوپر جواز پانوں رکھنے کے کندھے پر باجائزت اسے کیونکہ عباس رضی اللہ عنہ نے اپنا پانوں عمر رضی اللہ عنہ کے کندھے پر رکھا تھا اونکی اجازت سے پس اس سے مستفاد ہوا کہ ملوک کے کندھے پر پانوں رکھنا جائز ہے اگر وہ اسکی طاقت رکھتا ہو اور اجازت کا جائز ہونا ساتھ اوٹھانے آدمی کے اور اسکی اجرت اور مزدور کا جائز ہونا سو کوہین اسنہا سپر دلالت کی کہ آدمی کا پر نالہ رکھنا اپنے چچا کے مگر میں ہے کیونکہ عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے پر نالہ رکھا ہے اور اس سے مستفاد ہوا کہ کام کا ج کرنا گھر کا درست ہو اور اسی قیاس پر تمام خدمتین میں سترہویں اسنے دلالت کی رسول اللہ

سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عجز اور تواضع پر کہ آپ نے خود اپنے چچا کے گھر کی خدمت فرمائی پس کیا گمان ہے خادین کا کہ آپ کے چچا کی نفس کے ساتھ قصد کرین آثار ہوین یہ کہ نخل ہوا پر نالہ قطعہ نہ کیا جاوے اور نہ توڑا جاوے جب تک کہ اوسکا اوکھڑا ممکن ہو کیونکہ عمر رض نے اوکھاڑا تھا اور عقلندی اسپین ہو کہ بغیر تلف کے اوسکا دفع ممکن ہو اویسویں یہ کہ ظلم عام کا دور کرنا ممکن نہ ہو مگر ضرر خاص سے تو دور کیا جاوے اگرچہ اسپین حق کا دور کرنا ہے کیونکہ جانب پر نالہ کے دوبار پر حق حاصل ہو اور سہولت سے اگرچہ نالہ خارج کسی شخص پر نہ ہو نہ زخمی ہوا تو دیکھا جاوے کہ اگر اوسکے طرف خارج ہو چٹ لگی ہو تو ضامن ہو اور اگر اندر کی طرف سے لگی ہے تو ضامن نہیں ہو اور اگرچہ نالہ کا نخل ظلم عام ہے اور جبکہ ظلم عام کا دفع کرنا ممکن نہ ہو مگر جس سے اوکھاڑینکو ساتھ تو اوسکو بالکل جڑ سے اوکھیر دے جیسا کہ عمر رض نے اوکھاڑا اور انکے ضرر کی طرف التفات نہ کیا اور اس سے مستفاد ہوا کہ بغیر اجازت صاحب مکان کے واسطے امر معروف اور نہی عن المنکر کے گھر میں جانا درست ہو کیونکہ معصیت کا پھیلنا ظلم عام ہے اور بغیر اجازت کے داخل ہونا ضرر خاص ہو بیسویں یہ کہ اس سے عمر رض کی مناقب تہجد و جو کہ معلوم ہوا تھیں مروتی بن ابی موسیٰ رضی اللہ عنہما کہ مطلقاً عباس رضی اللہ عنہما کو پر نالہ اوکھاڑنے میں ممانعت اور سستی نہ کی دوسرے تواضع تیسرے حق کی اطاعت اور انقیاد کہ اپنی قضا سے رجوع کی اویسویں یہ کہ محاسب جبکہ حساب کیا اور معلوم ہوا کہ وہ خطا تھی تو اس سے رجوع کرے اور اس حاکم کا رجوع کرنا ہی مستفاد ہوا اویسویں یہ کہ محاسب جبکہ خطا کرے تو اس کے اعلان کو نہیں ہو کیونکہ عمر رض نے ان پر کہ حکم نہ کیا اور اس سے اعوان قاضی اور والی کے ہی مستفاد ہوتے ہیں تیسویں یہ کہ محاسب جبکہ خطا کرے تو قضائین ضامن نہیں ہو لیکن اوس حد خواہی کرے کہ جسکو اپنی خطا سے دیانت میں ضرر ہو نہ یا ہو جیسا کہ عمر رض سے مروی ہے کیونکہ اگر یہ نہ ہوتا تو پر نالے کے رکھنے میں عباس رضی اللہ عنہ کی مدد گاری کیوں کرتے بلکہ پر نالے کا نہ رکھنا اولی تھا تا مسلمانوں کو درمیان صفا اور مروہ کے دوڑنے میں ضرر نہ پہنچے چوتیسویں اس بات کے ثابت کرنے پر ساتھ اسکے استدلال کیا گیا کہ والی کو حکم دینا

واسطے اوکھاڑنے پر ناامتنوع اور منکر کے دوسروں کو جائز ہو کیونکہ عمر رضی نے غیر کو واسطے
اسکے حکم کیا تھا اور والی مثل عمر رضی کے تھے اوکو بھی اس پر حکم کرنا جائز تھا پس میں متفرع
ہو اوجواز حکم کا غیر کو واسطے دور کرنے منکرات کے پہر اس پر متفرع ہوا محتسب کا قلم کرنا کیونکہ
جب غیر کو مامور کرنا واسطے نہی عن المنکر کے جائز ہو تو غیر کا مامور کرنا واسطے امر معروف
کے بھی جائز ہو ابراہیم متفرع ہوا کہ محتسب کے اعوان اور مددگار ٹھہرانا جائز ہے پھر اس پر
متفرع ہوا بیت المال سے واسطے اون کے کفایت مقرر کرنا کیونکہ جب محتسب کو امان کا
مقرر کرنا جائز ہو جبکہ وہ کوئی معین اور مددگار حساب میں نہیں پاتا ہے تو اون کا کفایت بھی
مقرر کرنا ضرور ہو ابراہیم یسویں یہ کہ ساتھ اسکے اسباب پر حجت پکڑی جاوے کہ جب محتسب
دوسرے کو واسطے دور کرنے منکر کے حکم کرے تو اس کو اطاعت کرنا جائز ہے اور جبکہ
اطاعت جائز ہے تو اس کا ماننا بھی واجب ہو کیونکہ والی کی اطاعت اوس میں واجب ہوتی
ہو کہ جو جائز ہو مگر جبکہ وہ ساتھ ظلم کے معروف ہو اور اس پر متفرع ہے قاضی کا حکم کرنا ساتھ حدود
اور قصاص کے چھبیسویں اگر کوئی رافضی دعویٰ کرے اور کہے کہ عمر رضی نے پرنا لے سبب دشمنی
بنی ہاشم کے اوکھڑا تھا تو اس کا جواب یہ ہو کہ اگر عداوت اور دشمنی سے ہوتا تو اس کو ہر کوئی
اوس جگہ پر ساتھ عاجزی اور تواضع کے رکھتے ستائیسویں یہ کہ خصم کو جائز ہو کہ محتسب کے ساتھ
کنایتہ اظہار ظلم کے لیے مواجہہ اور مخاطبہ کرے جیسا کہ عباس رضی نے عمر رضی سے خطاب کیا تھا
اس قول کے کہ تم نے اس کو اوکھڑا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ہاتھ سر رکھا تھا
اور یہ کنایہ ہے اوس کام کے کرنے سے کہ جو جائز نہیں ہے لیکن اسکی تصریح نہ کرے اور
وجہ ہمیں یہ ہو کہ وہ اپنے ارادہ سے حسان کرنے والا ہو پس یہ ظلم محض نہوا مگر جبکہ اس پر اصرار
اور انکار کرے اور ظلم مطلق میں ساتھ بدقولی اور بدکلامی کے جھگڑنا جائز ہے اور زبان
ایسا نہ تھا اس لیے اسکی تصریح نہ کی لیکن کنایت پس یہ ضرور ہے کہ مستحق اپنا حق پاوے اور
محتسب اپنی خطا سے غلطی اٹائیسویں یہ کہ خبر واحد سننے والے کے حق میں حجت قطعی ہو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور یہی وجہ ہو کہ عباس رضی کو اس کے رکھنے کا حکم کیا وہ دوسرے کو
اوتیسویں یہ کہ خبر فقیہ کی جبکہ خلاف قیاس صحیح کے ہو تو قیاس ترک کیا جاوے اور امام

مالک رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ قیاس نہ ترک کیا جاوے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول سے رحمت
 پکڑتے ہیں یعنی اب اسکو بجز تیرے ہاتھ کے کوئی رد نہ کرے گا کیونکہ اگر یہ مقبول ہوتا
 تو ہسکار و کرنا غیر عباس رضی اللہ عنہ کو جائز ہوتا اور یہ خلاف ہے بسبب قیاس کے غیر پرشوائع
 سے اور اسکا جواب یہ ہے کہ اگر عمر رضی اللہ عنہ قبول نہ کرتے تو عباس رضی اللہ عنہ کو پرنا نہ کیوں رکھ دیتے
 لیکن یہ قول کہ اب اسکو نہ رکھے گا انہیں پس ہمیں اس بات کا احتمال ہے کہ شاید عباس رضی اللہ عنہ واسطے
 اس کام کے اولی ہوں چند وجہ سے ایک یہ کہ انہوں نے دیکھا تھا اس سبب سے ساتھ
 علم یقینی کے عمل کیا دوسرے یہ کہ وہ کام اونکا اپنا تھا تیسرے یہ کہ بسبب عمر رضی اللہ عنہ کو تو وضع
 اور عاجز حاصل تیسویں یہ کہ قیاس صحیح جبکہ خبر واحد کے خلاف ہو اور خبر واحد محمل ہو تو
 قیاس پر وہ محمول ہوگا اور قیاس ترک نہ کیا جائے گا جیسا کہ یہ خبر اوپر پرنا نہ قدیم کے
 محمول ہے اور قدیم اور جدید میں یہ فرق ہے کہ یہ تصرف غیر ملک میں ظاہر ہے اور قدیم میں
 واسطے ثابت کرنے ظلم کے احتیاج ہے اور جدید میں اسکا ظاہر محتاج نہیں ہے بسبب یہ
 ہونے کے نیا بنانے میں اور ظاہر واسطے دفع کرنے رحمت کے صلاحیت رکھتا ہے تیسویں
 یہ کہ محتسب کو اغادہ کرنا اور سکا کہ جسکو اونے دور کیا ہے واجب نہیں ہے جبکہ خطا ظاہر
 ہو بلکہ اسکو واجب ہے کہ مالک کو واسطے بنانے یا رکھنے کے اجازت دے کیونکہ عمر رضی
 اللہ عنہ نے خود اپنے ہاتھ سے نہ رکھا اور نہ کسی اعوان اپنے کو حکم کیا بلکہ حضرت عباس رضی
 اللہ عنہ اسکی اجازت دی تیسویں یہ کہ پرنا نہ قدیم کا مالک گنہگار نہیں ہے اور نہ ضامن ہے اگر بسبب
 اس کے کسیکو ضرر پہونچے ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسکو نہ رکھتے اور نہ عمر رضی اللہ عنہ اسکی
 اجازت دیتے کیونکہ پرنا نہ بخلا ہوا ضرر سے خالی نہیں ہوتا ہے خصوصاً شاہراہ میں مانند
 درمیان صفا اور مردہ کے تیسویں یہ کہ صوفیان اہل بصرہ نے کہا ہے کہ صوفی کو ضعیف البدن
 اور رخیت الجسم ہونا اولی اور بہتر ہے قوی ہونے سے اور مختار ہے کہ ایسا نہیں ہے کیونکہ
 یہ قسم صدقہ برادر و ن سے ہے کہ جسکو نہیں کر سکتا مگر قوی جو تیسویں یہ کہ جہالت صحت
 تبرع اور حسان کو ساتھ منفعت کے مانع نہیں ہے کیونکہ عمر رضی اللہ عنہ نے عباس رضی اللہ عنہ کو ساتھ
 نفع لینے کے اپنے کندھے سے حکم کیا اور اسکی مدت نہ بیان کی اور یہ لازم نہیں ہے کہ

پس اسبوجس پر یہ طرف جھگڑے کے نہیں پہنچاتا ہو بخلاف اجارہ کے چیتیسویں یہ کہ اس میں عمر رض کے فی نفسہ زہد کا بیان ہو چیتیسویں گھر کی دیوار بلند کرنا بقدر قد و آدمی کے جائز ہو کیونکہ اونکی بنا ایسی ہی تھی اور اگر ایسی نہوتی تو عباس رض کو عمر رض کے کذب پر قدم رکھنے کی کچھ حاجت نہ تھی سینتیسویں یہ کہ لفظ صریح جبکہ اوس کا نفس واسطے معنی کے موضوع نہ تو حکم صریح اوس سے ثابت نہو گا پس لفظ سابق جو یعنی کذب ہے کے ہر عین سے ماخوذ نہو لیکن اوس کے ساتھ حکم مقید نہیں ہو اس واسطے کہ وہ دوسرے معنی کی واسطے بھی موضوع ہے آرتیسویں مکہ میں گھر بنا لینا واسطے بنانے والے کے ملک ہو یعنی وہ گھر واسطے صاحب مکان کے ملک ہو ورنہ عباس رض ساتھ جبکہ پر مالے کے لائق تر نہوتے بخلاف زمین مکہ کے کہ اوس میں خلاف ہو آرتیسویں بقدر ریاختاج الیہ کے عمارت بنا مانع نہیں ہے اس واسطے کہ پر مالہ رکھنا واسطے حفاظت مکان کے ہوتا کہ خراب نہو اور اگر یہ منع ہوتا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسکو باقی نہ رکھتے چالیسویں یہ کہ بنانا اور تعمیر کرنا برابر اور بدتر مشیہ نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو ایک مرتبہ بتایا تھا حالانکہ آپ اس سے محضوم ہیں جو طرف خاست کے منسوب ہو آرتیسویں ذخیرہ میں مذکور ہو کہ کو چاند فذہ میں تصرف کرنا جہد پر مجبول ہو اور غیر نافذہ میں قدیم پر اور اوس میں کسی کوئی دلیل مذکور نہیں ہو اور یہ دلیل منع پر مالے کی صلاحیت رکھتی ہو اولی کے دلیل ہو پر کیونکہ عمر رض نے اسکو نیا ہونے پر مجبول کیا ہو ورنہ اسکو نکال دیتے یا لیسویں یہ کہ اگر کہا جاوے کہ قاضی کو اپنی امانت کرنا جائز نہیں ہو کیونکہ اس سے قصا کی ہیبت جاتی رہتی ہو اور ایسا کام کرنا راستوں میں امانت ہو پس عمر رض نے اسکو کیونکر کیا تو ہم اوس کے جواب میں کہیں گے کہ اس میں دو وجہیں ہیں ایک یہ کہ عمر رض اپنی زمانے میں سب سے زیادہ متحمل خمر شایہ کہ اوس کے زمانے میں یہ عرف نہو گا دوسرے یہ کہ قاضیوں کو اپنی ہیبت کی حفاظت واجب ہو اور اس میں شک نہیں ہو کہ انکی ہیبت از روی معنی کے تھی اللہ تعالیٰ نے دیکھنے والوں کے دلوں میں انکی ہیبت اور عیب ڈال دیا تھا اسلئے واسطے حفاظت ہیبت صورتی کے کو نشان نہ تھے اور ہیبت معنوی اللہ تعالیٰ کی خوف سے حاصل

ہوتی ہو کیونکہ جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کے خوف سے ڈرنا ہو اس سے ہر چیز ڈرٹی ہو اور سب ہکا
رات کا جاگنا ہو کیونکہ سو رہنا غلامت میں اور بخوفی کی ہے اور عمر رضا ایسے ہی تھے انکو
محافظت مہیت صوری کی حاجت نہ تھی اور کہا گیا ہو کہ قانت سے مراد ساتھ قیام کے
رات کا جاگنا ہے۔ بیتا یسویں یہ کہ حاکم اور والی کو وقت گزرنے کے راہ میں مکان کے
دہنے یا نین دیکھنا جائز ہے کیونکہ عمر رضا اگر نہ دیکھتے تو پرنا کہ کیونکر نظر آتا اور فقیہ ابو الیث
رحمہ اللہ نے اپنے بستان میں ذکر کیا ہو کہ آدمیوں کو مستحب ہو کہ جب گھر سے نکلیں اپنی
آنکھیں بند کر لیں اور بغیر ضرورت کے دہنے یا نین نظر نہ کریں بلکہ ہمیشہ ابو قدم ہی کو
دیکھتے رہیں کیونکہ دیکھنے سے خواہشیں پیدا ہوتی ہیں اور راہ سے منقبت ہوجاتی ہو پس
اس بخبر ہی سے آفت پہنچتی ہے کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ
فقیہ ابو الیث رحمہ اللہ نے حاجت کو مستثنیٰ کر لیا ہو اور والی اور حاکم اسی کی طرف محتاج
ہیں واسطے دور کرنے ظلم کے راستہ سے پس جائز ہو کہ او سطرف دیکھے کہ جس جگہ احتساب کی
حاجت ہو چو الیسویں محاسب نے جبکہ پرنا لے کو نکال دیا اور ابام بارشس میں پانی کے آئینے
اوسکی چھت کو نقصان پہنچا تو وہ گنہگار نہیں ہو اور نہ ضامن کیونکہ یہ عمر رضا سے منقول
نہیں ہو کہ بعد دور کرنے اور نکال دینے پر نالے کے پانی کا راستہ چھت میں بنا دیا ہو اور میں
وجہ یہ ہو کہ بیان پر تاخیر کرنا کہ مالک بن ابیوسف بظاہر ضرر نہیں کرتا ہو بخلاف اوس تاخیر
کے جو چور کے ہاتھ کاٹنے میں ہو بیتا یسویں یہ کہ جو کوئی راستے میں کوئی چیز نکالے تو اوسکو
اوس نفع لینا مباح ہو جب تک کہ وہ ضرر نہ کرے کیونکہ نکالنا اور بنانا اوسکا بعینہ منکر اور
منع نہیں ہے کیونکہ اگر یہ بالذات منع ہوتا تو البتہ محاسب ملامت کا مستحق ہوتا اور یہ عمر رضا
سے منقول نہیں ہو کہ او بخون نے عباس رضا کو ملامت کی ہو چھپا الیسویں یہ کہ واسطے وضع
کرنے مکروہ کے حیلہ کرنا جائز ہے بلکہ سنت ہو جیسا کہ رکھنا پر نالے کا کیونکہ بعینہ نفع نہیں ہے
بلکہ واسطے وضع کرنے ضرر بارش کے حیلہ ہے اور اس سے مستفاد ہونا ہو کہ انکار یہ صلح
کرنا اور واسطے بچانے وقت اور مال خیم کے متولی کو کچھ رشوت دینا جائز ہو بیتا یسویں
یہ کہ مٹی اور گڑھی کے گھر کو طری اہل نہ کھاجاوے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

اوسکی ترمیم اور مرمت کی تھی اور جو کچھ بعض زائدوں سے منقول کر کے آپ نیچے چھت کے داخل ہوئے ہیں یہ بسبب مصلحت اپنے نفس کے تھا لیکن یہ کہنا کہ وہی مطالب شہم اور گھانس کے بھی مکان سے حاصل ہوتا ہو تو یہ کچھ بات نہیں ہو کیونکہ یہ عین قاصر ہے اور پورا اور کامل نہیں ہوا تاہم یسویں یہ کہ مکہ میں رہنا واسطے اہل مکہ کے نزدیک امام اعظم رحمہ اللہ کے مکروہ نہیں ہو بخلاف اوسکے جو اری امر قریب والوں کے اور اگر مکروہ ہوتا تو کوئی گھر بعد ہلام کے وہاں نہ چھوڑا جاتا اور نچاسویں یہ کہ واسطے مرمت مکان کے راہ میں کھڑا ہونا جائز ہے کیونکہ عمر رض نے عباس رضہ کو حکم کیا کہ اپنا پرنا لہ راستہ کی طرف سے سپر لین اور اذکو چھٹ چڑھنے کے لیے حکم نہ کیا چاسویں یہ کہ واسطے دور کرنے ایسی چیز کے جو راہ کو بند کر دے راہ میں کھڑا ہونا جائز ہے کیونکہ عمر رض نے راستہ میں کھڑے ہو کر پرنا لے کر دور کیا ایک دن یہ کہ چھت میں پرنا لے کر کتنا طول اہل نہیں ہو کیونکہ اسکا کرکنا مسنون ہو اور طول اہل حرام ہو اور وجہ اس میں یہ ہو کہ اپنے عمل اور مال کو باطل اور ضائع ہونے سے بچانا ہر اور اگر اس میں نیت کی کہ زندہ باقی رہے گا اور اس سے اتنی مدت تک نفع ہوگا تو یہ طول اہل ہو اور اگر سنت کے قائم کر نیکی اور عمل کے باطل ہونے سے بچانے کی نیت کی اور مال کے ضائع ہونے سے یا کسی دوسرے مسلمان کی اس سے فائدہ اور نفع لینے کی نیت کی تو وہ بسبب اس نیت کے ثواب پائے گا واللہ اعلم۔

چہین باب نماز کے احتساب میں

ہر مسلمان کو اپنی بی بی پر حساب جاری کرنا چاہیے اگر وہ نماز کو ترک کرے پس جو عورت کہ کبھی نماز نہ پڑھتی ہو اور سکا مہر اوسکے شوہر پر نہیں ہو بلکہ بہتر یہ ہو کہ اوسکو طلاق دے اور ترک نماز پر عورت کو مارنا جائز ہو مگر نہ اتنا کہ اوسکی خوبصورتی میں فرق آجاوے اور جو شخص کہ جماعت میں نہ حاضر ہو اور سپر حساب کرنا چاہیے اور اوسکے گھر کو جلا دینے سے اوسکو ڈرنا چاہیے اور سپر دلیل لانی گئی ہو اوس حدیث کی جو باب الاحتساب بالاحراق میں مذکور ہو اور سپر سے اوس امام پر حساب کرنا چاہیے جو عذاب کے طاق میں کھڑا ہو اور مقتدیوں کی نظر سے غائب ہو کیونکہ یہ اقتدا سے مانع ہے اور پہلے کو فہم کی مسجد کی عذاب

اسی طرح جیسی حالانکہ سبکی گراہت پہلے سے ثابت ہو بخلاف اسکے کہ طاق بن سجدہ کرے اور مسجد میں کھڑا ہو اس واسطے کہ یہ دیکھنے کو مانع نہیں ہو اس طرح مخرج طحاوی کبیر میں مذکور ہے اور واسطے نماز کے پھر قرآن مجید سے مقرر اور مخصوص کر لینا مکروہ ہو اس واسطے کہ امین خوف ہو کہ اگر یہ مباح ہو تو بعد گزرنے ایک زمانے کے لوگ اسکو سنت واجب شمار کریں گے جیسا اکثر جہاں نے یہی گمان کیا ہو یا شک کہ اگر امام سورہ جمعہ کی قرأت کو جمعہ کی رات میں چھوڑ دے اور جمعہ کے دن الم سجدہ پڑھے تو اسکو یہی مکروہ جان لیا ہو تو اہل علم اور اور محتاط فی الدین نے ارادہ کیا کہ دین میں کوئی بات خارج دین کی نہ ملنے پاوے اور جو شخص کہ بغیر تعدیل اور طمانیت کے نماز پڑھے وہ مستوجب احتساب ہو یعنی جو شخص کہ ارکان کو پورے طور سے ادا نہ کرے اور نماز کو ساتھ اضطراب کے ادا کرے تو اسکو واسطے دوبارہ پڑھنے نماز کے حکم کرنا چاہیے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک اعزازی کو فرمایا کہ تم فصل فنانک لم تقص یعنی تو کھڑا ہوا اور نماز پڑھ اس واسطے کہ تو نے نماز نہیں پڑھی ہو اور اگر خوش ہو کہ وہ غصہ کر لگا تو ساتھ نرمی کے اس سر باتین کرے یا کسی حیلہ سے کہو جیسا کہ کفایہ شیعہ کی مجلس آخربیان میں نماز جنازہ کے شہیدوں پر نفیہ عبد اللہ خوارزمی رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ اوہنوں نے ایک شخص کو مسجد میں دیکھا کہ ساتھ سبکی کے نماز ادا کرتا ہو جبکہ وہ نماز سے فارغ ہوا اسکو اپنے گھر لگے اور اس کے واسطے حلوا پکا کر طباق میں بہر لائے اور کہا کہ کیا تو بیمار ہے کہا کہ نہیں پھر اوہنوں نے کہا کہ جب تو نے ساتھ سبکی کے نماز ادا کی تو مجھکو تیرے مریض ہونے کا گمان ہوا پس وہ شخص اٹھا اور توبہ کی اور نماز کی تخفیف اور سبکی سے باز آیا اور یہی اسی کتاب کی مجلس اربع میں ہو کہ ایک نماز کے ترک کرنے سے فاسق ہو جاتا ہو اور اسکی شہادت مقبول نہیں ہوتی ہر اور سزا دار قاضی اور وصی اور مسلمانوں کے امام ہونے کا نہیں ہو اور وہ مستحق تعزیر کا ہو اور مرتکب گناہ کبیرہ کا جیسا کہ زانی اور سارق اور ناحق مسلمان کا قاتل اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ جو شخص تین روز نماز کو ترک کرے وہ سزاوار تعزیر ہے لکھا ہو بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ بادشاہ پر واجب ہو کہ واسطہ کھانے

ارکان اور آداب نماز کے محتسب مقرر کرے خصوصاً گانوں میں اور اوستے نماز پڑھنے کے
 جیسا کہ مفسلون کو نماز کے ارکان کی تعلیم دیجاتی ہو اور محتسب کو ہرگز گاہ میں جانا جائز نہ ہو
 اور گانوں میں بیٹے اور بیٹوں کو برابر کرنا جبکہ ان کے وزن میں اختلاف ہو اور ہر جنس کا بیٹا
 لیکن تاکوئی اوستے نماز میں فریب نہ کرے مسئلہ ایک محتسب کے سوال کیا گیا کہ جو مزدور کہ
 فرض نماز نہ پڑھی آبادہ بسبب مزدوری کے معذور رکھا جاوے یا اوستو نماز پڑھنے کے
 واسطے حکم کیا جائے جواب محیط کی تیسری فصل اجارے کے بیان میں مذکور ہے کہ جب
 ایک شخص کو مزدور ٹھہرایا کہ وہ فلان کام تمام دن کرے تو اسکو لازم ہو کہ اوس کام کو
 مدت مقررہ تک پورا کر دے اور سوا سی فرض کے دوسری چیز میں مشغول نہ ہو اور اہل
 سمرقند کے فتاویٰ میں ہے کہ ہمارے مشائخ رحمہم اللہ نے بیعت کا ادا کرنا ہی جائز رکھا ہے
 اور نقل کے ادا کرنے پر اجماع ہے اور یہی پختہ کی ہے اور اگرچہ اگر وہ بیعت کا ادا کرے تو
 وقاف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اجرت والی کو مستاجر ٹھہر میں جیسا ادا کرنے سے منع نہ کرے
 اور مقدار اشغول ہوئے اوستے نماز میں اوستی مزدوری میں کمی کرے اگر وہ مزدور ہو اور اگر
 فریب ہو تو اسکی مزدوری میں کچھ کمی نہ کرے اور ان لوگوں پر استیسا کرنا جائز ہے کہ
 جائز ہو جو کہ اپنی نماز میں امور مکر وہ کرتے ہوں اور اگر مکر وہ نہ ہو تب بھی مستحب ہے
 کے اس مختصر میں نہیں لکھا ہے سب کتاب الصلوٰۃ اور فتاویٰ میں وجہ ایوں میں شافعیہ وغیرہ
 مسئلہ جو کوئی ایسی مسجد میں داخل ہو کہ اذان اوستے کے ساتھ گئی ہو اور اسے اوستہ
 کی نماز کو بھی ہنوز نہیں پڑھا ہو تو اسکو قبل پڑھنے نماز کے مسجد سے نکل آنا مکر وہ ہے اگرچہ
 واسطے کسی حاجت کے لیکن تو اسکو پہر واپس آنا چاہیے اور اگر اوستے نماز پڑھ لی تو ٹخنوں
 میں کچھ مضائقہ نہیں ہے مگر جبکہ سوزن اقامت شروع کر دے اور بعد اقامت کے فجر اور عصر
 اور مغرب میں واسطے ٹخنوں کے زحمت ہو اور فقیہ ابو الیث نے اپنے ہستان میں ذکر کیا ہے
 کہ حالت غنودگی میں نماز پڑھنا مکر وہ ہے اور اگر نماز پڑھ لی تو جائز ہے جبکہ ارکان نماز کے
 پورے طور سے ادا کیے ہوں کیونکہ انس رض سے مروی ہے کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم دخل المسجد فرأى جلامدودا بین ساربتین فقال ما هذا کل قالوا الفلان اذا غلب علیہ

اسی طرح جیسی حالانکہ اسکی گراہٹ پہلے سے ثابت ہو بخلاف اسکے کہ طاق میں سجدہ کرے اور مسجد میں کھڑا ہو اسواسطے کہ یہ دیکھنے کو مانع نہیں ہو اسی طرح شرح طحاوی کبیر میں مذکور ہے اور واسطے نماز کے کچھ قرآن مجید سے مقرر اور مخصوص کر لینا مکروہ ہو اسواسطے کہ ہمیں خوف ہو کہ اگر یہ مباح ہو تو بعد گزرنے ایک زمانے کے لوگ اسکو سنت واجب شمار کریں گے جیسا اکثر جہاں نے یہی گمان کیا ہو یا شک کہ اگر امام سورہ جمعہ کی قرات کو جمعہ کی رات میں چھوڑ دے اور جمعہ کے دن الم سجدہ پڑھے تو اسکو یہی مکروہ جان لیا ہو تو اہل علم اور اور محتاط فی الدین نے ارادہ کیا کہ دین میں کوئی بات خارج دین کی نہ ملنے پاوے اور جو شخص کہ بغیر تعدیل اور طمانیت کے نماز پڑھے وہ مستوجب احساب ہو یعنی جو شخص کہ ارکان کو پورے طور سے ادا نہ کرے اور نماز کو ساتھ اضطراب کے ادا کرے تو اسکو واسطے دوبارہ پڑھنے نماز کے حکم کرنا چاہیے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک اعزانی کو فرمایا کہ تم فضل فانک لم تقص یعنی تو کھڑا ہوا اور نماز پڑھ اسواسطے کہ تو نے نماز نہیں پڑھی ہو اور اگر خوش ہو کہ وہ غصہ کریگا تو ساتھ نرمی کے اس سر باتین کرے یا کسی حیلہ سے کہی جیسا کہ کفایہ شیعہ کی مجلس آخربیان میں نماز جنازہ کے شہیدوں پر نفیہ عبداللہ خوارزمی رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ اونہوں نے ایک شخص کو مسجد میں دیکھا کہ ساتھ سبکی کے نماز ادا کرتا ہی جبکہ وہ نماز سے فارغ ہوا اور سکو اپنے گھر لیگے اور اس کے واسطے حلوا پکا کر طباق میں بہر لائے اور کہا کہ کیا تو بیمار ہے کہا کہ نہیں پھر اونہوں نے کہا کہ جب تو نے ساتھ سبکی کے نماز ادا کی تو جھکد تیرے مریض ہونے کا گمان ہوا پس وہ شخص اٹھا اور توبہ کی اور نماز کی تحفیف اور سبکی سے باز آیا اور یہی اسی کتاب کی مجلس راجع میں ہو کہ ایک نماز کے ترک کرنے سے فاسق ہو جاتا ہو اور اسکی شہادت مقبول نہیں ہوتی ہو اور سزاوار قاضی اور وصی اور مسلمانوں کے امام ہونے کا نہیں ہو اور وہ مستحق تعزیر کا ہو اور مرتکب گناہ کبیرہ کا جیسا کہ زانی اور سارق اور ناحق مسلمان کا قاتل اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہو کہ جو شخص تین روز نماز کو ترک کرے وہ سزاوار تعزیر ہے کہتا ہو زندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو کہ بادشاہ پر واجب ہو کہ واسطہ کھانے

چارہ نہیں دیا ہوا دینے کا کہ نہیں پھر آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے تجھے جھگڑا کر لگائے گا تیسرے یہ کہ گھنٹیں اور مزید میں مذکور ہو کہ زندہ جون کو چھیننا سنا ہے کیونکہ اس میں ترک مروت ہو چکے ہیں یہ کہ چوٹی کر جھلانا سنا ہے اگرچہ وہ کاشت ہو کیونکہ مروی ہو کہ نبی امن الا بیا رحمہ اللہ فیما حرق فیما فاحی الیہ ان غصک نلتہ واحدة فلم احرقتہ امہ کا نہ تھا تذکر اللہ تعالیٰ کسی شے کو ایک چوٹی سے کاٹا اور انہوں نے اس کے ٹکڑے کر کے جلادیا اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس وحی بھیجی کہ تمہارا ایک چوٹی سے کاٹا اور تمہارا ایک گروہ کے گروہ کو کہین جلادیا حالانکہ وہ سب بھی اپنے رب کے بند تھے مگر یہ کہ انچون یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہو کہ اضر بوا علی النفاق ولا تقر بوا علی القایضی لم یأخذوا علیہ اور سرکش گھوڑے کو مارا اور گروہ باندھ دیا نہ چلنے پر اسکو نہ مارا اور وہ اس میں یہ ہو کہ اول یعنی باگنا اور سرکش کرنا چھلقتی سے ہے اور اسکو دھستے مارنے کے حکم ہو تاکہ عادت اختیار کرے دوسرے گروہ اور خوب نہ چلنا ضعف اور ناتوانی سے ہو تو اسکو مارنا اور ضرر پہنچانا نفع نہ کرے گا بلکہ زیادتی ضعف اور ناتوانی کی اس سے ہوگی اور دوسری چار باتیں وہ ہیں جو سورہ مائدہ میں مذکور ہیں ایک یہ کہ بھیر نہ بناوے دوسرے یہ کہ سائبہ نہ بناوے تیسرے یہ کہ وصیلہ نہ بناوے اور حسین یہ سب ہیں وہ یہ آیت ہو کہ ماجل الذمین بحیرۃ ولا سائبۃ ولا وصیلۃ ولا حام پس اس آیت نے اس پر دلالت کی کہ اس چیز کا حرام کرنا جسکو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہو نہیں جائز ہو اور اس بنا پر جسے چڑایا اور ڈالی اگر اس نے اسکو مارا کرنے کی نیت کی ہو تو ثواب پائے گا اور اگر نفع کے حرام کرنے کی نیت کی ہو تو گنہگار ہوگا اور شرعی یہ ہو کہ اوڑھانے میں اسکی خلاصی اور آرام کی نیت کرے اور واسطے مباح کرنے اس شخص کے کہ اسکو کپڑے کھدے کہ جو شخص اسکو کپڑے اسکو کپڑا مباح ہو تاکہ وہ گنہگار نہ ہو کیونکہ ملک اسکی نہیں جاتی ہوس دوسرے کو نفع لینا پہلے کی ملک سے مباح نہیں ہو اور جب مباح کیا تو خریدنا چڑیوں کا صیاد اور شکار پو جائز ہوا اور اسکا چھوڑنا جبکہ اس نے کھدیا کہ جو اسکو کپڑے اسکی ہے اور اگر کپڑا نہیں نے جانا کہ اس نے چھوڑ دیا ہو تو اسکا حکم حکم نقطہ اور گمشدہ چیز کے پانے کا ہو جیسا کہ بدترین ہو

اور ذابح لفظ میں ہو کہ حاملہ بکری کا ذبح کرنا مکروہ ہے جبکہ وہ قریب جھنس کے ہو اور اولاد میں
 رحمہ اللہ سے کہا کہ کتا بالنا نچا ہے مگر واسطے فکر یا حفاظت زراعت کے یا ماشیہ کے بموجب
 قول خیر البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے میں مثنیٰ کہا الا کلب صیدا وزبح او ماشیہ نقص عن
 اجرہ کل یوم قیراط یعنی جو شخص کہ کتا پالے گا اس کی نیکی سے دس قیراط روز کم کیا جائے گا
 مگر کتا شکاری یا محافظ کھیت یا ماشیہ اور کالا کتا سب کتوں سے بدتر ہو جیسا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لولا ان الکلاب اتت من الائم لامرت وبقلتا ولكن قلوا
 مناکل اسودہیم فانه شیطان یعنی کتے اگر ایک سات نبوتے تو البتہ میں حکم کرتا اور اسکی
 قتل کا لیکن تم اس میں سے ہر سیاہہ کالے کتے کو قتل کرو کیونکہ وہ شیطان ہے اور وجہ
 اس میں یہ ہے کہ کالا کتا سب کتوں سے بدتر اور کاٹنے والا ہے اور یہ اکثر دیوانے ہوتے
 ہیں اور جبوقت کہ غصہ ہوتا ہے ہر سب پر غالب آتا ہے اور باوجود اسکے اس میں کم نفع
 ہے کتا بانی اور شکار کے کام میں اور ہکا شیطان ہوتا اس سے یہ مراد ہے کہ کالا کتا
 خبیث ہوتا ہے یہ سب تفسیر ام المعانی میں قولہ تعالیٰ یکلبن کی تفسیر میں مذکور ہے مسئلہ
 جب ایک گدھے پر دو آدمی سوار ہوں تو اوپر احساب کیا جاوے یا نہیں جواب
 اگر گدھے میں اسقدر بار کی طاقت ہو تو نہ منح کرنا چاہیے کیونکہ صحیح بخاری میں ہے کہ انعم
 رکب علی حمار علی اکاف علیہ طیفہ وارون اسامہ وراہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم گدھے پر سوار ہوئے اور پیچھے بٹھا یا اور روئے کیا اسامہ رض کو و اللہ اعلم

اثناون باب کاہن اور نجوم وغیرہ کے احساب میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں قسم اٹھاتا ہوں کہ ان طعیر بطریقہ پردہ عن سفرہ
 لم یظرا الی الدرجات علی سنی جو شخص کہ ہتھکام یا کمانت کرے یا ایسی بدکاری کرے کہ
 اسکو سفر سے باز رکھے تو وہ درجہ علیا کو نہ دیکھے گا اور مراد ہتھکام سے یہ ہے کہ
 جسکی نہی قولہ تعالیٰ وانی تقسموا بالازلام یعنی تیر ہتھکام حرام ہو میں وارو ہوئی ہو اور
 معنی ہتھکام کے طالب قسم اور خط اور نصیب کے ہیں اور وہ چیز جو تمہارے لئے موازنات
 اور افعال سے ساتھ ازلام کے مقدر ہو چکی ہے اور ازلام وہ تیر ہو کہ جس سے وقت

ارادہ سیر اور سفر اور قمار اور تقسیم کرنے گوشت شتر کے جلد کرتے تھے اور باہر بیزار رہتے
 مردی ہے کہ تقسیم اس کے نام رکھا گیا ہو کہ اس کو تقسیم روزی اور حاجت کی کرتے
 تھے اور مردے کو کہا ہو کہ تقسیم نام خود قسم سے ہو جو یقین ہو اس واسطے کہ وہ لوگ ساتھ
 تیر دن کے التزام کیا کرتے تھے جن چیز کو ساتھ میں اور قسم کے کرتے تو آدھ میں بٹانے
 کہا ہو کہ وہ تیر نام نہ لکھا ہو کہ اس میں ربی اور دوسرے پر نہ لکھا ہو ربی اور تیسرے پر
 کہ نہیں پس جو کوئی ارادہ سفر کسی کام کا کرنا تھا وہ ساتھ اس کے قرعہ ڈالتا تھا پس اگر
 قرعہ میں پہلے تیر آئے تو اس کام کو ضرور کرتے تھے اور اگر اس وقت جاننا کر وہ
 جانتے تھے تو کہہ دو رہا کہ پیرا آتے تھے اور اپنے گھر میں دروازے سے نہیں جانتے تھے
 بلکہ اپنے گھر کے دوسرے جاننے دروازہ کھود کر گھر میں آتے تھے اور اس کو آدھ وقت
 کرتے تھے یہاں تک کہ جاننے کا اتفاق ہوتا تھا اور اگر دوسرا تیر نکلتا تھا تو اس کام یا
 سفر کو ترک کرتے تھے اور اگر تیسرا تیر نکلتا تھا تو پھر دوبارہ قرعہ ڈالتے تھے تاکہ گھر ہونے
 تیر دن میں سے کوئی تیر نہ آئے اور یہ کام ایام جاہلیت میں کرتے تھے یہاں کی گنت
 ہو گئی جیسا کہ عمل نجوم اور کائنات اور قباضہ وغیرہ جو دلیل عقلی یا شرعی سے ثابت نہیں ہو
 اور کتب میں نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہو کہ اذلام وہ تیر ہے کہ جب غفل اور انقیاد کی نشانی ہو
 تھے اور بموجب نکلنے تیر کے عمل کرتے تھے پس یہ آیت نازل ہوئی کہ فاعلم انہی تیر کے
 بالاذلام ضلالت اور غیبت اور گناہ ہو اور ہر کاحلال جاننے والا کافر ہے اور اصل
 قرعہ کی حقوق میں دو تیر ہیں ایک وہ کہ واسطے خوش کرنے فساد میں ہے اور جیسا کہ
 قرعہ تقسیم بی بیوں کا اور پیشہ کرنے اہل خصوصیت کے طرف قاضی کے اور پہونچانہ بیوں کے
 سفر میں اور یہ جائز ہے کیونکہ یہیں نفی گمان کی اور نیت کا رد کرنا ہو اور اس میں کسی کے
 حق کا باطل کرنا اور قتل کرنا نہیں ہو دوسرے وہ کہ یہ حجاب نفاسی ہے اللہ تعالیٰ کے
 حق میں دعویٰ کیا جائے اور مذکور ہوئی اور مریض مالک آزاد کرے اور اس کا مال سوا
 غلاموں کے دوسرا تیر ہے جو تو شفی کے نزدیک یہ قرعہ نہیں ہے بلکہ یہ از قسم حرام ہے
 کیونکہ اس میں حق کا نقل کرنا ہو ایک شخص کو طرف دوسرے شخص کے اور ایک قوم کا

محرّم کرنا اور منا ہی میں مذکور ہو کہ عبد اللہ نے کہا کہ جو کوئی اپنے گھر سے نکلے اور پھر
 پھر آئے تو اسکو کوئی چیز نہیں لوٹانی ہے مگر بد خالی میں کہ وہ شرک و نافرمان ہو کر لوٹتا
 ہو اور نجس اور مزید میں لکھا ہے کہ علم نجوم کا سیکنا حرام ہے مگر اسقدر کہ قبلہ اور زوال سایہ
 بچان سکے اور محیط میں مذکور ہے کہ جانور کے بولنے سے جو شخص کھے کہ فلاں بیمار ہوگا
 کافر ہوگا نزدیک بعض مثل خرچ کے اور اگر وقت نکلے سفر کے عقیق بولنے سے لوٹ آئے
 تو نزدیک بعض مثل خرچ کے کافر ہوگا فضیل رحمہ اللہ حدیث خیر البشر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی
 من اتی کاہن و صدقہ بالیقول فقد کفر بما انزل علی محمد سے سوال کیے گئے یعنی جو کوئی کہ کاہن
 کے پاس جاوے اور اس کے کہنے کو مقصد میں کرے پس اسے انکار کیا اس چیز سے
 جو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اتاری گئی ہے پس انہوں نے جواب دیا کہ کاہن یعنی
 ساحر کے ہیں تو ہر انسانے کہا گیا کہ مرد اور عورت کہتے ہیں کہ ہم جو رسی کی چیزوں کو جانتے
 ہیں آیا یہ بھی خبر میں داخل ہو یا نہیں کہا کہ ان تہر انے کہا گیا کہ اگر وہ شخص کہے کہ میں
 جنون کی خبر دینے سے خبر دیتا ہوں تو کہا کہ وہ ساحر اور کاہن ہے اور اس کا قصد حق
 کرنے والا کافر ہے کیونکہ اسکی خبر غیب پر واقع ہے اور غیب کی خبر سوا ہی خدا کے
 کوئی نہیں جانتا ہے کیا تو نے قول اللہ تعالیٰ کا نہیں دیکھا فلما خر تم بینت الجن ان لو کانوا
 یعلمون الغیب پس اس سے معلوم ہوا کہ علم غیب کو انسان اور اجات نہیں جانتے
 ہیں لیکن قال لینا ہل سمین کہے مانعت نہیں ہوا سوا سطر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے اپنی چادر کو استقامین تحویل کیا ہے اور ہدایہ میں مذکور ہے کہ چادر کا بدلنا اور
 قال لینے کے تھا یعنی میرے حال کو بدل دے جیسا کہ اپنے اپنی چادر کو بدلے یا اور ابھری
 رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قلت یا رسول اللہ اتی اسمع منك حدیثا کثیرا انساہ قال ابسط
 رداءک فبسطہ فغزت بیدہ ثم قال ضم ثغمتہ فانسیت تنیا بعدہ یعنی میں نے عرض کی اسے
 رسول اللہ آپسے بہت حدیثیں سنتا ہوں اور بھول جاتا ہوں آپسے فرمایا کہ تم اپنی چادر
 بچھاؤ پس میں نے اپنی چادر بچھا دی آپسے لب بھر بھر کر اوسین والا کہ اہکو جمع کر لو اور
 ملاو میں نے اسکو آپ کے کہنے سے جمع کر لیا اور ملا لیا پھر ہم بعد اس کے کچھ نہ بولے

گناہ بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکو عمل کو کہ نہ بچھانا اور لپ بہر کر ڈالنا اور جمع کرنا اور ٹھیکنا نہیں ہر مگر نیک خالی ورنہ علم ایسی چیز نہیں ہو کہ چادر پر ڈالا جاوے یا اس لپ بہر ناممکن ہو یا اوسکا جمع کرنا اور ٹھیکنا مگر اوس سے خال لینا حاصل ہو جیسا کہ میں نے اپنی چادر بچھائی اس امید پر کہ اوسمیں کوئی چیز ڈالی جاوے اور سطر حصے ہننے خیال رکھا تھا کہ شاید اوس کے کچھ باتین سنائی دین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسے طور سے لپ بہرے کہ جیسے بہت چیز رزق سے عطا کیجاتی ہو اور لپ بہری جاتی ہیں پس سطر حصے میں نے اوسکو بہت چیز میں علم سے عطا کین اور جسطرح سے کہ واسطے سمیٹنے اور جمع کرنے چادر کے حکم ہوتا ہو جبکہ جواہر اور موتی بڑین اور سطر حصے انکو واسطے سمیٹنے کے حکم کیا اور اونہوں نے اوسکو ایسے طور سے سمیٹ لیا کہ جیسے لوگ گرنے والی چیز کو چادر میں جمع کر لیتے ہیں مسئلہ ساتھ کلمہ نیک کے خال لینا جائز ہے کیونکہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ اپنے فرمایا لا عددی ولا طیرۃ یعنی الفال قبل ما الفال یا رسول اللہ قال الکلمۃ الصالحۃ سمیعا احکم من انیہ یعنی عددی واد طیرہ نہیں ہے یعنی مرض کا اوڑ کر لگنا اور بہ خالی اور تنگن لینا اور محکو خال پہلی معلوم ہوتی ہے کہ کسی عرض کیا کہ یا رسول اللہ خال کیا ہو کہا کہ نیک کلمہ ہے کہ جو اوسکو اجڑ بھائی کے منہ سے سنے

اوسٹھ باب اور چوکن کے حساب میں

اسکی چند نمبر ہیں ایک یہ کہ اوسکو جانوران ماکول اللحم کے اوس اعضا کے پکانے سے منع کرے جسکا کمانا مکروہ ہو اور پکا اوس جانور کے پکانے سے جو قطعی حرام ہے اور جو چیز حرام ہو وہ خون اور جنین ہو لیکن غیر جنین پس سہن اختلاف ہو اور نظم میں مشہور ہے اور جو چیز کہ مکروہ ہو وہ یہ ہیں غدہ پانچخانہ اور پیشاب کا مقام مادہ کا ہوا یا ترکا اور دونوں انشین اور پتہ اور متانہ لیکن خون پس یہ حرام ہو بسبب قولہ تعالیٰ حرمت علیکم المیتہ والدم اور اسواسکے خباثت سے ہیں دوسرے یہ کہ بگڑے اور سڑے اور بودار کمانے کے نیچنے سے منع کیا جاوے اور یہی وجہ ہو کہ جانور غلاطت اور پلیدی کے کمانے والے کا کمانا منع ہو کیونکہ اوسمیں بدبو پائی جاتی ہو اور حالت

عہ جنین اور سکو لگنے ہیں کہ جسکا وجہ اور حرام ہیں اور اس طرح سے ہوا ۱۰ و ۱۱

قیام نماز فرض میں خریدار و فروخت سے منع کیے جاوین اور قوتہ القلوب اور اخبار
سلف میں گوہر کہ یہ لوگ اول روز کو واسطے آخرت کے اور آخر روز کو واسطے دنیا کے
ٹھہرانے تھے اور کہا گیا ہو کہ پہلے ہر سید اور سرکچا بیچا بازاروں میں نہ تھا مگر واسطے
لوٹ کے اور دھمی کے کیونکہ ہر سید اور سرکچے بیچنے والے طلوع آفتاب تک مسجد و منین
رہتے تھے اور تمام مکروہات کے کرنے سے منع کیے جاتے اور اوپر و اہل لطافت
اور طہارت کے تمام ماکولات میں احتساب کیا جاوے قنوی میں ہو کہ ایام عرس مشائخ
رحمہم اللہ میں اجناس کے بیچنے میں حلوئی اور نان بائی اور دوکاندار کو نفع ہے پس وہ
لوگ اس سے باز نہ رکھے جاوین واللہ اعلم۔

ساٹھواں باب کلمات کفرین

اس میں چند تفصیلین ہیں **فصل اول** بیان میں کلمات کفر کے بلا تفصیل اصل اس میں یہ ہو کہ جبکہ
اللہ تعالیٰ کا کوئی ایسا وصف کیا کہ جو اس کے لائق اور سزاوار نہیں ہو جیسے ظلم اور سونا اور
ضلالت اور بھولنا اور مرزہ وغیرہ یا اس کے کسی ناموں کے ساتھ یا اس کے کسی امر کے
ساتھ تسخر کرے یا اس کے وعدہ اور وعید سے انکار کرے تو کافر ہو گا یا کہا کہ ظلم کو
خدا نے پیدا کیا اور اپنے سامنے سے نکال دیا یا کہا کہ اس کا خدا آسمان پر ہے اور فلاں کا
زمین پر ہو یا کہا کہ ہم اللہ کو جنت میں دیکھنے اور گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ جنت ہی میں ہو
اور اس میں حق یہ ہو کہ کہے کہ ہم اللہ کو دیکھنے جنت سے یا کہا کہ ع نہ تو درجہ مکانی نہ مکان
ز تو خالی نہ یا کہا کہ خدا تجھ پر رحم کرے جیسا کہ تو نے مجھ پر ظلم کیا یا کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ قیامت کے
دن ساتھ حق کے انصاف کرے گا تو میں تجھے بدلہ لوں گا یا کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ قیامت میں
ساتھ حق کے قاضی ہو گا تو میں تجھ کو ساتھ حق اپنے کے کپڑے لگاؤں گا یا کہا کہ اللہ تعالیٰ واسطے
انصاف کے بیٹھے گا یا کھڑا ہو گا یا کہا کہ خدا تعالیٰ واسطے انصاف کے کھڑا ہو گا یا کہا کہ
خدا تعالیٰ واسطے انصاف کے بیٹھا ہے یا کسی نے کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ تو فلاں کام نہ کرے گا
اوسنے کہا کہ میں بے انشاء اللہ کے کروں گا یا کوئی شخص مر گیا اور دوسرے نے کہا کہ
خدا تعالیٰ کو آدمی کی ضرورت تھی یا کسی ایسے شخص کو کہا کہ وہ کبھی بیمار نہیں ہوتا ہو کہ یہ

اوئیں سے ہو کہ اے اللہ تعالیٰ بھول گیا ہر یا بھول جاوے گا یا اپنی بی بی سے کہا کہ تو اللہ سے
 زیادہ محبوب ہو یا کہا کہ مجھ کو خدا کا حق نہ جا ہیے پس او نے کہا کہ نہیں یا ایک شخص نے
 دوسرے سے کہا کہ تو نماز کو مت چھوڑ کیونکہ اللہ تعالیٰ اسکے بدلہ میں مواخذہ اور عقاب
 کرے گا تو او نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھ پر عقاب کرے گا یا وجود اس بیماری اور سختی اور کثرت
 اہل و عیال کے اشغال کے تو او نے مجھ پر ظلم کیا یا کہا کہ جب اللہ سے زبان و رازی میں بر نہ آیا
 تو میں اس سے کس طور سے بر آؤں گا یا کہا کہ میں نے ساتھ اللہ کے سرسب کیا ہو یا مظلوم نے
 کہا کہ یہ ساتھ تقدیر اللہ تعالیٰ کے ہوا ہے پس ظالم نے کہا کہ یہ بغیر تقدیر اللہ تعالیٰ کے
 میں کرنا ہوں یا دعویٰ کیا کہ میں خدای تعالیٰ کے بھید کو جانتا ہوں یا دعویٰ کیا کہ میں
 غیب جانتا ہوں یا کسی شخص نے بغیر گواہوں کے نکاح کر لیا اور کہا کہ میں نے خدا اور
 اس کے رسول کو گواہ کیا یا کہا کہ خدا اور اس کے فرشتوں کو گواہ کیا ہو اسے اعتقاد
 کر لیا کہ رسول اور فرشتے غیب جانتے ہیں بلکہ اسکو جا ہیو کہ اس طرح کہے کہ کرامات ہیں
 گواہ کیا اس واسطے کہ یہ دونوں جانتے ہیں اور وہ اس سے غائب نہیں ہوتے ہیں
 یا کہا کہ میں ہوئے اور نہ ہوئے کو جانتا ہوں یا بعضے انبا علیہم الصلوٰۃ والسلام کا اقوال
 نہ کیا یا کسی نبی کی عیب جوئی کی یا ساتھ کسی سنت کے راضی نہو یا کہا کہ اگر فلاں رسول
 اللہ ہوتا تو میں او سپر ایمان نہ لاتا یا کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھ کو ایسا امر کرتا تو میں نہ کرتا
 یا کہا کہ جو کچھ نبیوں نے کہا ہو اگر حق ہو تو نجات پائی یا کہا کہ میں رسول اللہ تعالیٰ کا ہوں
 یا فارسی میں کہا کہ من پیچا میسرم اور اس سے اپنے دل میں مراد لیا کہ من پیچا میسرم
 یا کہا کہ میں نہیں جانتا کہ نبی صاحب انسان تھے یا جنات یا کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم جن تھے یا کسی نے اپنی بی بی سے کہا کہ میرے پاس چاندی نہیں ہوئیں اور سہی
 کہا کہ میں تصدیق نہیں کرتی بہر مرد نے کہا کہ اگر انبیا اور ملائکہ گواہی دین تو یہی
 تو نہ تصدیق کرے گی او نے کہا کہ ہاں تب ہی تصدیق نہ کر دنگی یا بعد کہنے کسی شخص کے
 کہ آدم علیہ السلام کچا بننے تھے کسی نے کہا کہ پس ہلوگ جولا ہو کے نیچے ہیں اس واسطے
 کہ ہمیں آدم علیہ السلام کی اتخفاف اور سبکی ہو یا بعد کہنے کسی شخص کے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور نگلیان چاٹتے تھے کہا کہ یہ بے ادبی ہو یا کہا کہ یہ سچی مونچھ کس کام
 آئیگی کیونکہ اس کہنے میں سنت کی خفت اور سبکی ہو یا کہا کہ اگر قبلہ اس طرف ہوتا تو میں
 نماز نہ پڑھتا یا کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے جنت عطا کرے تو میں بغیر تیرے اوسی نہیں
 چاہتا یا اوسین بغیر تیرے نہیں جاتا یا کہا کہ اگر مجھ کو ساتھ فلان کے جنت میں جائیگا
 حکم ہو تو میں ہرگز نہ جاؤں یا کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ جنت عطا کرے تو میں اوسکو پسند کروں
 اور نہ اوسکو دیکھنا چاہوں یا قرآن مجید کی کسی آیت کا انکار کیا یا ساتھ کسی آیت کو
 تخریج کیا یا قرآن مجید کے مخلوق ہونے کا حقیقت میں اعتقاد کیا یا دف اور سرنائی بجا کر
 قرآن پڑھا یا کہا کہ تو قل ہو اللہ کے چھلکے کو لگیا یا کہا کہ تو فی الم نشرح کے گریبان کو پکڑ لیا
 یا کسی کو کہا کہ ای زیادہ کوتاہ انا عطا یناک سے یا کسی دوسرے کو کہا کہ تو نے الم نشرح
 کی پکڑ لی یا زندہ لی یا کہا کہ مجھ پر نماز واجب نہیں ہو جبکہ وہ بالغ اور عاقل ہو یا بطور انکار
 کے کہا کہ میں وتر نہیں پڑھتا یا کسی نے کسی کو کہا کہ تو نماز پڑھ او سنے کہا کہ جو شخص نماز
 پڑھے قرطبان او بغیرت ہو اور اپنے اوپر ایک کام دراز کرتا ہو یا کہا کہ بہت بڑ
 ہوئے کہ میں نے بیکار سی نہیں کی ہو یا کہا کہ کون اس کام کو بسر کر سکتا ہو یا کہا کہ عقلمند
 ہی اس کام کو انجام نہیں کر سکتا ہے یا کہا کہ لوگ ہمارے واسطے کرتے ہیں یا کہا کہ
 صبر کر جب ماہ رمضان آئے گا سب نمازیں پڑھ لوں گا یا کہا کہ میں نماز پڑھتا ہوں کچھ
 مجھ کو نہیں ملتا ہو یا کہا کہ تو نے نمازیں پڑھیں کیا یا یا یا کہا کہ کسکی نماز پڑھوں میرے
 مان باب مر گئے ہیں یا زندہ ہیں یا کہا کہ نماز پڑھنے والے اور نہ پڑھنے والے سب برابر
 ہیں یا کہا کہ کب تک نماز پڑھوں یا کہا کہ نماز کچھ نہیں ہو یا کہا کہ بے نمازی ہونا خوب
 کام ہو یا کسی نے کہا کہ نماز پڑھ تا مجھ کو مزابندگی کا طے او سنے کہا کہ تو مت پڑھ تا مزا
 بے نمازی کا پاوے یا کسی غلام سے کہا کہ تو نماز پڑھ او سنے کہا کہ میں نہیں پڑھتا
 پس اسکا ثواب اوسکے موئے کو ہو یا کسی سے کہا کہ تو نماز پڑھ او سنے کہا کہ اللہ نے
 میرے مال کو کم کر دیا ہو میں اوسکے حق کو کم کر دیا یا اس شخص نے کہا کہ جو نماز پڑھتا
 سارا رمضان میں نہ غیر میں کہ یہ خود بہت ہو یا کہا کہ زیادتی آتی ہے کیونکہ ہر نماز ماہ

رمضان کی ستر نماز کے برابر ہے کافر ہو گا یا وقت داخل ہوئے ماہ رمضان کے کہا
 کہ یہ بھاری مہینہ آیا یا کہا کہ بھاری مہمان آیا یا کہا کہ مین ہمین سے کتنے روز میری رکھو
 یا دو آدمیوں میں جھگڑا ہوا ایک نے کہا لاحول ولا قوۃ الا باللہ دوسرے نے
 کہا کہ لاحول کی ضرورت نہیں ہے یا کہا کہ مین لاحول کو کیا کروں یا کہا کہ لاحول کو
 پیالے میں توڑنا چاہیے یا کسی کو سبحان اللہ کہتے ہوئے سنا دینے کے کہا کہ سبحان اللہ
 کا پوست اوتار لے یا حرام کا کھانا کھایا یا وقت کھانے کے بسم اللہ کو ساتھ خفت
 اور سبکی کے کہا یا شراب کا پیالہ لیتے وقت بسم اللہ کہا یا وقت زنا اور چوہرے
 کے یا وقت سننے اذان کے کہا کہ اسی موزن تو جھوٹا ہے یا حبت اور دوزخ کا
 یا میزان اور حساب اور نامہ اعمال بندوں کا انکار کیا یا کسی نے کہا کہ میرے
 اوس شی کو جو تجھ پر چاہیے او اگر ورنہ ہم تجکو دن قیامت میں پکڑیں گے اوسنے
 کہا کہ تو مجکو دس دوسرے اور دے تا دن قیامت میں تجکو میں پس کروں یا
 کسی ظالم سے کہا گیا کہ تو قیامت تک ٹھہر جا اوسنے کہا مجکو حشر سو کیا کام اگر چہ اگر
 اعتقاد میں قیامت کا ہونا برحق ہو کیونکہ سبکی قیامت کی ہے یا کہا کہ میں قیامت
 سے نہیں ڈرتا یا کہا کہ فلان دن قیامت میں فلان کا بیٹا ہے یا کسی سے کہا کہ تو دنیا کو
 چھوڑ دے اوسنے کہا کہ میں نقد کو ساتھ ادھار کے نہیں چھوڑتا یا کسی نے فقیر پر مہر
 ثواب کے کچھ مال حرام سے خیرات کی یا فقیر نے سبات پر اوسکو دعا دی اور آمین کہا
 دینے والے نے یا کسی سے کہا گیا کہ تو حلال طلب کر کے کھا اوسنے کہا کہ مجکو حرام زیادہ
 محبوب ہے یا کہا کہ دنیا میں کسی حلال کھانے والے کو لاؤ میں اوسکو سجدہ کروں یا کہا
 حرام کھانا خوب کام ہے یا کسی سے کہا گیا کہ تو حلال کھا اوسنے کہا کہ مجکو حرام چاہیے
 یا کہا کہ شراب حلال ہے یا کہا کہ حرمت شراب کی نص سے ثابت نہیں ہے یا کہا کہ
 یہ علم جو سیکتے ہیں داستان اور افسانہ یعنی قصہ ہے یا کہا کہ یہ سب ہوا ہے یا کہا کہ نزدیک
 اور فریب ہے یا کہا کہ میں علم حیل کا منکر ہوں یا بی بی نے اپنے شوہر سے کہا کہ گوشت
 اور تھانے سے آیا ہے حالانکہ وہ مجلس علم سے آیا تھا یا کسی سے کہا گیا تو میرے ساتھ غلبہ

علم میں چل اوسے کہا کہ جو کچھ وہ لوگ کہیں گے کون عمل میں لائے گا یا کہا کہ مجھ کو مجلس علم سے کیا کام یا کہا کہ علم کو گوشت کا پیالہ کرنا چاہیے یا کہا کہ علم کیا ہو گا درم چاہیے یا کہا کہ فساد کرنا علم سے بہتر ہے یا بی بی نے کہا کہ شوہر عقل مند پر لعنت ہو یا عالم کو کہا کہ گدے ہونے ذکر کیا ہو اور اوس علم دین مراد لیا یا ایک شخص اونچی جگہ پر بیٹھا اور اوس دو غطین کی مشابہت کی اور ساتھ اوسکے ایک جماعت تھی کہ مسائل دینیہ پوچھتے تھے اور سرخ کرتے تھے اور اوسکو مارتے تھے اور اسی طرح وہ مکان بلند پر نہ بیٹھا لیکن غطین کا ہتھرا اور نقل کی اور اوس پر شہے اور اسی طرح اگر انہوں نے ساتھ غطین اور مدرسین کے تشبیہ کی اور ہاتھ میں لکڑی اور ٹھاکر لٹکون کو ڈرا کر بٹھایا اور غطین کی نقل کی اور لوگ اوس سے ہنسے اور فتویٰ کو زمین پر ڈال دیا اور کہا کہ کیا یہ شرع ہو حالانکہ اوس پر مدعی نے فتویٰ جواب اللہ کا پیش کیا تھا اور ایک شخص نے عالم سے مسئلہ طلاق کا دریافت کیا اور فرمایا کہ طلاق ہو گئی پوچھنے والے نے کہا کہ میں طلاق طلاق کیا جانوں بھون کی مان کو چاہیے کہ گھر میں ہو یا کہا کہ گوشت کا پیالہ علم سے بہتر ہے یا کسی سے کہا گیا کہ تم شریعت میں آؤ اوسے جواب دیا کہ پیالہ لاؤ کہ میں جانوں بیخبر کے میں نہیں جانتا کیونکہ یہ امانت اور سبکی شریع کی ہے یا کہا کہ میرے ساتھ شریعت اور یہ جیلہ کچھ فائدہ نہیں کرے گا یا کہا کہ مجھ کو تجا نہ کافی ہو شریعت کیا کر دن یا کہا کہ وہ مر گیا اور جان تیرے سپرد کر گیا کیونکہ یہ نسخہ ہو یا کسی بیمار نے کہا کہ چاہے مجھ کو مسلمان مار یا کافر مار یا کہا کہ تو نے میرا بیٹا اور میرا مال اور فلاں فلاں چیز کو لے لیا اب تو کیا کرے گا اور کیا باقی ہو کہ جسکو تو نے نہیں کیا اور اگر بیمار دعویٰ کرے کہ یہ میری زبان پر سہوا جاری ہو انا تو اسکا کٹنا تصدیق نہ کیا جاوے یا عورت کچھ کافرہ اور یہودیہ اور مجوسہ کہا اور اوسے کہا کہ اگر میں ایسی ہوں تو طلاق دیدے یا کہا کہ اگر میں ایسی ہوں تو مجھ کو تیرے ساتھ رہنا سچا ہے یا کہا کہ اگر میں ایسی نہ ہوں تو تیرے ساتھ صحبت نہ رکھتی یا کہا کہ تو مجھ کو نہ رکھ یا عورت نے شوہر سے کہا کہ تو باندہ مرغ کے حجت اگندہ ہوا ہو تو اوسے کہا کہ تو اتنی بڑبکک مرغ کے ساتھ کیوں رہی یا کسی نے کسی کو کافر یہودی مجوسی کہا اوسے اور کچھ جواب میں

ایک کہا یا کہا کہ تو ایسا ہی جان یا کہا کہ ہم ہر قدر رنجیدہ ہوئے کہ اس وقت کافر ہو جاؤ
 یا کہا کہ میں لحد ہوں پس اگر کہے کہ میں اسکو کفر نہیں جانتا تھا تو معذور نہیں ہوگا یا حبیب
 کوئی شخص کسی کو واسطے سنتے وعظا اور نصیحت کے بلائے اور وہ کہے کہ مجھ کو کافر یا فاسق
 جان یا کسی سے کہا گیا کہ تو توبہ کر اور اسنے بت پرستوں کی ٹوپی سر پر رکھ لی یا کسی
 شوہر سے کہا کہ کافر ہونا بہتر ہے تیرے ساتھ ہونے سے یا کہا کہ تو نے مجھ پر ظلم کیا
 یا کہا کہ اگر تو نے میرے واسطے ایسا ایسا خریدا تو کافر ہے یا کسی نصرانیہ جو عبور رت کو
 دیکھا اور آرزو کی کہ میں اگر نصرانی ہو جاؤں تو اس سے نکاح کروں یا مجوس کی ٹوپی
 اپنے سر پر رکھ لی ضرورت سے جیسا کہ سردی وغیرہ کا دفع کرنا یا یہ کہ گاسی بغیر کدو
 دوتھو نہیں دیتی تھی یا کمر پر زمار رکھ لی یا مسلمان زنا را باندہ کر واسطے تجارت کو دار الحرب
 گیا یا کوئی شخص نصرانی کے کوچہ میں گیا اور اون لوگوں کو شراب پیتے اور گاتی ہوئے
 دیکھ کر کہا کہ یہ لوگ گو یا کہ عشت کی رتی کمر میں باندھے ہیں اسکے ساتھ ہو کر دنیا کو خوش
 گذرانا چاہیے یا کہا کہ مجوس ہونے سے نصرانی ہونا بہتر ہے یا کسی نے اس کا فرسے
 کہا جو کہ مسلمان ہو چکا تھا کہ مجھے اپنے دین سے کیا بڑا معلوم ہوا تھا یا بادشاہ وغیرہ کو
 خدا کہا یا کہا کہ اسی بڑے خدا یا اپنے یاروں سے وقت فساد کے کہا کہ آؤ خوش گذران
 کریں یا کہا کہ اوسے خوشی شو جو جو میرے خوشی پر خوش نہو یا کسی نے فساد میں مشغول
 ہوتے وقت کہا کہ میں مسلمانی ظاہر کرنا ہوں یا مسلمانی ظاہر ہوئی یا کہا کہ جب شراب
 گرمی تو جبریل علیہ السلام اسکو اپنے پروں پر اٹھائینگے یا کہا کہ جو شخص مست نہیں ہو
 مسلمان نہیں ہو یا فاسق سے کہا کہ تو ہر روز اللہ تعالیٰ اور اسکی مخلوق کو ایذا دیتا ہو
 اوسنے کہا کہ خوب کرتا ہوں یا گناہ کو کہا کہ یہ بھی ایک راہ اور مذہب ہو یا گناہ صغیرہ
 کافر تکب ہو اور اس سے کہا گیا کہ توبہ کر اور اسنے کہا کہ میں نے کیا کیا ہو کہ توبہ کروں
 یا فاسق نے جماعت صالحین سے شراب کی مجلس میں کہا کہ اسی کافر و آؤ اور مسلمانی دیکھو
 یا کسی شخص سے کہا گیا کہ مجھ کو حق پر یاری اور مدد دے اوسنے کہا کہ حق پر ہر شخص مدد دیتا
 ہو میں ناحق پر مدد دے گا یا کسی عورت نے کہا کہ میں خدا کو اور علم کو کیا جانوں میں نے

ایز انکو دوزخ میں رکھا ہے یا کسی آدمی نے مارا اسے کہا کہ تو مجھ کوست مارا آخر میں ہی تو مسلمان ہوں تو مارنے والے نے کہا بھڑا اور تیر ہی مسلمان ہی پلست ہر ایک کا کہ فلاں نے یہ زیادہ کافر ہے یا کہا کہ فلاں جو کچھ کیس گامین کو ڈنگا اگر کفر کی آئے یا کہا کہ مسلمان ہی سے میں بہت بیزار ہوں یا کہا کہ دوزخ کے کنارہ تک جاؤ نگاہ اندر آیا ہے اربابان میں شک کیا یا کہا کہ میں ایمان کی سقیقت نہیں جانتا ہوں یا کسی سے کہا گیا کہ تو اب جو دین کو بیان کر او سن کر کہ میں نہیں جانتا پس ان سب مسائل میں واسطے کافر بولنے کے اختلاف نہیں ہوا اور ان سب کلمات کفر کو کہنے میں محظ اور ذخیرہ فقہاء کی کتابوں میں کچھ اختلاف نہیں ہو لیکن جہنم کے اختلاف ہوا اور سکو ترک کیا کیونکہ جب آدمی اختلاف ہو تو مفتی کو عدم کفر کے طرف میل کرنا واجب ہوا اور حضرت اربابان میں یہ ہو کہ کسی کے واسطے جن امور کے اللہ تعالیٰ سے بلکہ حکم کیا ہے میں نے قبول کیا اور جتنے نہی کی اسے باز آیا ہے دل میں مشتاق کیا اور زبان سے اقرار کیا تو اس کا ایمان صحیح ہوا اور وہ مومن بن شمار کیا جاوے گا یہ سب ذخیرہ کے کلمات کفر سے منقول ہے اور اللہ اعلم

الکشم باب کفر کی بات بولنے والے کے اعتبار میں
ان مسائل میں دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ مفتی کے ساتھ مطلق ہو دوسری یہ کہ متسبب سے متعلق لیکن دوسرا پس وہ ہر ایک بات جس سے موجب کفر کا ہر طرف سے ہوتا ہو یا بعضی وجہ سے ہوتا ہو اور بعضی وجہ سے نہیں یا ہرگز موجب کفر کا ہو ہی نہیں سکتا ہو لیکن وہ خطا وار ہے تو اس سب محنت کو بقدر جرم اور خطا کے منع کرنا چاہیے اور تعدیر خطا کی محنت کی راہی پر ہے بلکہ وہ صاحب راہی ہو ورنہ طرف اہل علم کے رجوع کرنا چاہئے لیکن دوسری میں جبکہ مسئلہ میں موجب کفر کے چند وجہ ہوں اور ایک وجہ مانع کفر ہو تو مفتی کو اس ایک وجہ کی طرف جو مانع کفر ہے میل کرنا واجب ہے موجب حسن ظن کے ساتھ مسلمانوں کے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ ظن المؤمنین خیر اسلرگز تو کسی نیت میں وہی ایک وجہ ہے تو مسلمان ہوا اور اگر وہ سب ہوں کہ جس سے موجب کفر کا ہوتا ہو تو اس کو مفتی کا فتویٰ نفع نہ بگا بلکہ وہ واسطے توبہ کے ہدایت کیا جاوے اور

اپنی بی بی سے واسطہ جدید نکاح کرنے کے اور جو کوئی باوجود علم اور عقیدے کے کلمہ کفر کا کہے کافر ہے اور اگر عقیدہ میں تنویہ اور سکونہ جانتا ہو کہ یہ لفظ کفر کا ہے لیکن اس کو اپنے اختیار سے کہا ہو تو نزدیک عام علماء کے کافر نہ ہو اور یہی وجہ ہو کہ وہ ساتھ جہل معذور نہیں رکھا جاتا ہے اور اگر قصد انکہا بلکہ وہ دوسری بات کہنا چاہتا تھا اور اس کے منہ سے کلمہ کفر کا نکلیا جیسا کہ لا الہ الا اللہ کہنا چاہتا تھا اُن مع اللہ الیہ اٰخر تلخ آیا یا کہنا چاہتا تھا کہ تو خدا ہے اور میں بندہ ہوں اور اس کی زبان سے اس کے برعکس جاری ہو گیا تو کافر نہیں ہوا اور امام محمد رحمہ سے اجناس میں منصوص ہے کہ جو کوئی کہا جاتا تھا کہ میں نے کہا یا اور اس کی زبان سے نکل آیا کہ میں کافر ہوا تو وہ کافر نہیں ہوا اور اس میں کہا گیا ہے کہ یہ اس پر محمول ہو کہ جو اس کے اور خدا کے درمیان میں ہو مگر قاضی اس کی تصدیق نہ کرے گا اور جس شخص نے ولین کفر کو چپا یا یا کفر کا قصد کیا وہ کافر ہے اور جس نے لا الہ کہا اور الا اللہ کہنا چاہا مکر وہ کہ نہ سکا وہ کافر نہیں ہوا اور جس شخص نے کلمہ کفر کا حالت طوع اور اختیار میں بغیر ارادہ کہا اگرچہ اس کا دل ساتھ ایمان کے مطمئن ہو وہ کافر ہے اور اس کو دل کا اطمینان مؤمن نہیں کیونکہ کافر اور مومن میں امتیاز فقط فطرت اور کلام کا ہے جبکہ وہ کلمہ کفر کا زبان پر لایا ہے نزدیک اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک کافر ہوا اور اگر کسی نے کہا کہ اگر کل ایسا ہو گا تو میں کافر ہوں پس ابوالقاسم رحمہ نے کہا ہے کہ وہ اسی وقت کافر ہوا اور سیر اجناس میں ہے کہ جسے چاہے غیر کو واسطے کفر کے حکم کرے اور یہی اس کا قصد ہے یا تو وہ کافر ہے اور سب سے جس شخص کے دل میں بہت باتیں جو موجب کفر کی ہوں گدازیں مگر اس پر اپنی زبان سے نہ کہیں بلکہ اس کے کہنے کو مکر وہ ہی رکھتا تھا تو یہ اس کو کچھ ضرر نہیں کرے گا اور یہ شخص ایسا ہے اور جو شخص کہ ایسا کلمہ کہے کہ وہ موجب کفر کا ہو اور دوسرا اس کے ساتھ ہنسے تو کہنے والا اور سننے والا دونوں کافر ہیں اور جو شخص کہ اس پر نفس کے کفر پر راضی ہوا وہ کافر ہوا اور جو کوئی کہ غیر کے کفر پر راضی ہوا تو اس میں مشائخ رحمہم کا اختلاف ہے اور سیر کبیر میں کہا ہے کہ اس طرح اگر اس کے ولین قصد گناہ کا گذر ہو چوری اور زنا وغیرہ مگر اس نے اپنی زبان پر اس کو جاری نہ کیا تو وہ ماخوذ نہیں ہوگا

اسنے دلالت کی کہ غیر کے کفر پر راضی ہونا کفر نہیں ہو اور صورت اس مسئلہ کی وہ ہو جو سیر
کبیر میں مذکور ہے کہ مسلمانوں نے کسی کو فرگزار کیا اور خیال ہوا کہ شاید یہ مسلمان ہو جاوے اور غلط شہادت
کو پسند و سکوٹے کر کسی کی بیسی پانہ دیا کہ وہ ظالم نہ ہو سکے یا ہتھیار مارا کہ وہ دروین قبلہ ہو جاوے
اور اسلام نہ لاسکے تو یہ لوگ گنہگار ہونگے اور یہ نہ کہا کہ کافر ہونگے اور شیخ الاسلام مس اللہ
شرعی رح نے اشارہ کیا ہو کہ یہ مسئلہ دلیل نہیں ہو سکتا ہو کیونکہ اسکی تاویل یہ ہو کہ مسلمان لوگ
جانتے تھے کہ وہ حقیقت میں مسلمان نہ ہو گا لیکن واسطے پہنچنے کے دل سے اسلام ظاہر کر گیا تو یہ
رضادونکے کفر پر اسوقت نہوگی اور شیخ رحمہ اللہ نے شرح سیر میں ذکر کیا ہے کہ رضا ساتھ کفر
غیر کے اسوقت کفر ہے کہ جب کسی کو کفر کی اجازت دے اور اسکو اچھا جانے لیکن جبکہ
اوسنے اجازت نہی اور اچھا ہی نہ جانا لیکن واسطے اوس شخص کے قتل کو کفر پر دوست رکھا
تا کہ اللہ تعالیٰ اوس پر بدلہ لیوے تو یہ کفر نہیں ہو اور جس شخص نے قولہ تعالیٰ رہنا اوس علیٰ مواہم
پوشہ علیٰ قلوبہم فلا یؤمنوا الخ میں تامل کیا تو اس پر صحت ہمارے دعویٰ کی ظاہر ہو گئی اور بنا بر
جبکہ ظالم پر بددعا کی کہ تجھ کو اللہ تعالیٰ کفر پر مارے یا کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھے ایمان کو لے لیوے
تو یہ کفر نہیں ہے جبکہ کفر کو اچھا نہ جانے اور اسکی اجازت ہی نہ دے اور اسکی آرزو نہی
کہ اللہ تعالیٰ اس سے اوسکے ایمان کو سلب کرے تاکہ اللہ تعالیٰ اوس کو ظلم اور انیاد رسانی
مخلوق کا بدلہ لیوے اور ہلکو امام ابو حنیفہ رح کی روایت یاد ہو کہ رضا ساتھ کفر غیر کے کفر ہے
بدون تفصیل کے پس جانا چاہیے کہ جو کہہ کہ بلا خلائ کفر ہے وہ عمل کے باطل ہونے کا
موجب ہو اور اس پر عاودہ حج لازم ہے اگر اوسنے حج کیا ہو اور نبی بی کے ساتھ مباشرت
کرنا ہی زنا ہو گا اور جو اولاد کے بعد اسکے پیدا ہوگی اولد الزنا کہلائیگی اور اگر بعد اسکے کلمہ
شہادت کا پڑھنا پس اگر یہ بموجب عادت کے ہے تو وہ اوس سے پاک اور بری نہو کیونکہ
بموجب عادت کے کلمہ کہنا کفر کو دور نہیں کرنا ہو اور وہ کہ جسکے کفر ہونے میں خلائ
ہے اوسکے کہنے والیکو واسطے تجدید نکاح اور توبہ اور کفر سے باز رہنے کے لیے
حکم کرنا چاہیے لیکن جہن کہ خطائی فعلی ہو وہ بموجب کفر کا نہیں ہے اور اسکا قائل حال خود
مومن ہو اور واسطے تجدید نکاح کے امر کرنا کچھ ضرور نہیں ہے مگر واسطے ہتھیار کے

اور ایسی لفظوں سے باز رہنے کے لیے واللہ اعلم باب نکاح میں افعال پر کتب حساب میں

اس کے چند اقسام ہیں ایک گانے دایوں کا حاضر کرنا اور راک کا ظاہر کرنا اور یہ حرام ہے
دوسرے باجے اور آلات لوگ حاضر کرنا اور یہ بھی حرام ہے تیسرے باز گر دنگو واسطے
لوگوں کے بلانا اور یہ بھی حرام ہے چوتھے گہر کی دیواروں پر اچھے اچھے کپڑوں سے
ونسطے زینت کے چھپانا اور یہ نیز ایک امام اعظم رحمہ اللہ کے مکر وہ ہے پانچویں گھوڑوں
سوار ہونا اور یہ ضرورت شہر میں کو جب گردی کرنا اور اس میں کسی کمر و بات میں ایک
یہ کہ بیفائدہ امور میں مشغول ہونا دوسرے باز گر کو رکنا تیسرے راستوں کا بند کرنا
اور لوگوں پر تنگ کرنا چوتھے یہ کہ عمدہ کپڑے سے زینت مقصود ہے اور زینت کرنا طاعت
اور بندگی میں معصیت اور گناہ ہے پس بسبب گناہ کے بدرجہ اولیٰ مکروہ ہے اللہ تعالیٰ
نے فرمایا کہ ولا تلووا کا الذین خرجوا من ديارهم بطر اور يار الناس اور بطر اور يا اس کے چر کر
میں موجود ہے پانچویں یہ کہ انکی سواری میں گانے دلے اور قاری ہوتے ہیں پس اگر
اذکی فرات قرآن مجید کی ہے تو اوپر کفر کا خبیث ہو کہ یہ کہ ہمیں اور کی امانت اور سخافت
ہو اور اگر غیر قرآن مجید کی ہے تو حرام ہے پچھلے یہ کہ اس کے ساتھ ڈھول اور باجے اور
گانے دلے ہوتے ہیں اور یہ سب حرام ہے ثانی یہ کہ ہمیں عورتوں کا جماعت میں
حاضر کرنا ہوتا ہے اور یہ مکروہ ہے خصوصاً جبکہ انکی حاضری مردوں میں ہو اور جو عورت
کہ مردوں کی مجلس میں حاضر ہوتی ہو اور انکی عصمت و غیرت باقی نہیں رہتی ہے اور اس
کام کی قربانی میں کوئی تنگ نہیں ہو کہ عورت اجنبیہ کا پردہ اوٹا دینا حرام ہے
پس کیا حال ہو لڑکی کریمہ اور شریفہ کا کہ او سکواو سکے بھائی اور باپ نصیحت کریں۔
آٹھویں یہ کہ مجلس عقد نکاح میں مجامع اور عود دان تصویر دار کا حاضر کرنا بسبب رست
مکروہ ہے نوین مخاطب کا حیر اور شیم پر بٹھانا دسویں ڈوری کا اندازہ کرنا برابر
مخاطب کے اور جادوگر کو دینا کہ وہ واسطے شہر اور بی بی کے جادو کرے تاکہ ان
دو دنوں میں الفت اور محبت زیادہ ہو اور عورت مرد پر غالب آوے حالانکہ جادو حرام ہے

اسنے دلالت کی کہ غیر کے کفر پر راضی ہونا کفر نہیں ہو اور صورت اس مسئلہ کی وہ ہو جو سیر
کبیر میں مذکور ہے کہ مسلمانوں نے کسی کو فرگزار کیا اور خیال ہوا کہ شاید یہ مسلمان ہو جاوے اور غلطہ شہادت
کو پسل و سلمہ کہ کسی کی بیوی باندہ دیکھ دیکھ اسلام نکر سکے یا ہتھ مارا کہ وہ دروین قبلہ ہو جاوے
اور اسلام نہ لاسکے تو یہ لوگ گنہگار ہونگے اور یہ نہ کہا کہ کافر ہونگے اور شیخ الاسلام مس اللہ
شرعی رح نے اشارہ کیا ہو کہ یہ مسئلہ دلیل نہیں ہو سکتا ہو کیونکہ اسکی تاویل یہ ہو کہ مسلمان لوگ
جانتے تھے کہ وہ حقیقت میں مسلمان نہ ہو گا لیکن واسطے پہنچنے کے دل سے اسلام ظاہر کر گیا تو یہ
رضادونکے کفر پر اسوقت نہوگی اور شیخ رحمہ اللہ نے شرح سیر میں ذکر کیا ہے کہ رضا ساتھ کفر
غیر کے اسوقت کفر ہے کہ جب کسی کو کفر کی اجازت دے اور اسکو اچھا جانے لیکن جبکہ
اوسنے اجازت نہی اور اچھا ہی نہ جانا لیکن واسطے اوس شخص کے قتل کو کفر پر دوست رکھا
تا کہ اللہ تعالیٰ اوس پر بدلہ لیوے تو یہ کفر نہیں ہو اور جس شخص نے قولہ تعالیٰ رہنا اوس علی ما لہم
پوشہ علی قلوبہم فلا یؤمنوا الخ میں تامل کیا تو اس پر صحت ہمارے دعویٰ کی ظاہر ہو گئی اور بنا بر
جبکہ ظالم پر بددعا کی کہ تجھ کو اللہ تعالیٰ کفر پر مارے یا کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھے ایمان کو لے لیوے
تو یہ کفر نہیں ہے جبکہ کفر کو اچھا نہ جانے اور اسکی اجازت ہی نہ دے اور اسکی آرزو نہی
کہ اللہ تعالیٰ اس سے اوسکے ایمان کو سلب کرے تاکہ اللہ تعالیٰ اوس کو ظلم اور انڈا رسانی
مخلوق کا بدلہ لیوے اور ہلکو امام ابو حنیفہ رح کی روایت یاد ہو کہ رضا ساتھ کفر غیر کے کفر ہے
بدون تفصیل کے پس جانا چاہیے کہ جو کہہ کہ بلا خلائ کفر ہے وہ عمل کے باطل ہونے کا
موجب ہو اور اس پر عادیہ حج لازم ہے اگر اوسنے حج کیا ہو اور نبی بی کے ساتھ مباشرت
کرنا ہی زنا ہو گا اور جو اولاد کے بعد اسکے پیدا ہوگی اولد الزنا کہلائیگی اور اگر بعد اسکے کلمہ
شہادت کا پڑھنا پس اگر یہ بموجب عادت کے ہے تو وہ اوس سے پاک اور بری نہو کیونکہ
بموجب عادت کے کلمہ کہنا کفر کو دور نہیں کرنا ہو اور وہ کہ جسکے کفر ہونے میں خلائ
ہے اوسکے کہنے والیکو واسطے تجدید نکاح اور توبہ اور کفر سے باز رہنے کے لیے
حکم کرنا چاہیے لیکن جہن کہ خطائی فعلی ہو وہ بموجب کفر کا نہیں ہے اور اسکا قائل حال خود
مومن ہو اور واسطے تجدید نکاح کے امر کرنا کچھ ضرور نہیں ہے مگر واسطے ہتھ مار کے

لیکن بالون کا لٹکانا پس اسکو امام غزالی رحمہ اللہ نے ہمارے زمانے میں مکروہ رکھا ہے کیونکہ یہ شعار علویوں کا ہے اس واسطے کہ جب یہ علوی ہنوگا تو یہ لٹکانا تبیس اور مکر سے ہوگا اور احیاء میں ہے کہ بالون کو میل سے ساتھ دھونے اور لٹکی کرنے اور تیل لگانے کے پاک اور صاف رکنا مستحب ہے کیونکہ یہ پریشانی کو دور کرتا ہے و کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدین الشعوہ یرجلہ غبا و یامر بہ ویقول اذہنوا غبا و دخل علیہ رجل ثائر الراس شعث اللیثۃ فقال اما کان لہذا و ہن لیکرم بہ شعرہ ثم قال یہ خل احدکم کانہ شیطان یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تیل لگا کر اور لٹکی کرتے تھے ایک دن دسیان اور لوگوں کو حکم کرتے تھے کہ تملوگ ہی امکن دسیان تیل لگاؤ اور ایک تہہ ایک شخص پریشان سراور بکھری ڈالو ہی آپ کے پاس آیا آپ نے فرمایا کہ کیا ان اسکے پاس تیل نہ تھا کہ اپنے بالون کو یہ ہنوا کر تا کہ ناہر فرمایا کہ ایک تم میں کا آتا ہو گویا کہ وہ شیطان ہے مسئلہ بالون کا لٹکانا ہون فرق اور مانگ کے نسخ ہے صحیح بخاری میں ابن عباس رضی سے مروی ہے کہ کان النبی ص حب موافقہ اہل الکتاب فیہا لم یومر بقرۃ و کان اہل الکتاب سیدیون اشعار ہم و کان المشرکون یفرقون رؤسہم فسدل لبین عم ناصیۃ لم فرق بعد یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہل کتاب کی موافقت کو دوست رکھتے تھے ایسی جگہ میں کہ جہاں کچھ حکم ہنوز صادر نہواتا اور اہل کتاب بالون کو لٹکاتے تھے اور مشرکین اپنے سروں میں مانگ نکالتے تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی پیشانی پر بعد اسکے فرق کیا مسئلہ بچوں میں قصہ اور قفار رکنا کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ صحیح بخاری میں نافع رضی سے مروی ہے کہ سمع ان ابن عمر یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منی عن الفرج قلت ما الفرج فاشار الینا عبد اللہ لے ناصیۃ وقال اذا خلق لصبی ترک ہنا شعرا فاشار لنا عبد اللہ لے ناصیۃ وقال وعاودتہ فقال اما القصۃ والظفا والغلغام فلا باس لہما و لکن الفرج ان یرک بنا صیۃ شعرا ولیس فی راسہ غیرہ و کذلک شق راسہ ہذا وہذا القصۃ برقع القاف یعنی ہننے سنا ابن عمر رضی سے کہ وہ کہتے تھے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا کہ آپ فرع سے منع فرماتے تھے ہننے کہا کہ فرع کسکو کہتے ہیں پس عبد اللہ نے اپنی پیشانی کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ جب بچہ کا سر مونڈا جاوے تو وہاں ہر بال چھوڑ دیا جاوے اور عبد اللہ نے اپنی پیشانی کی طرف اشارہ

کر کے کہا کہ پہر لوٹا یا میں نے اونکو اور کہا کہ بچوں کے قطعہ اور قفا میں کچھ مضائقہ نہیں ہو لیکن فرج یہ ہے کہ بال اپنی پیشانی میں چھوڑے اور اوکے سوا سر میں دوسرا بال نہ ہو اور اسطرح سے شن کرنا اور چیز یا سر کا ہے اور یہ لفظ قصہ کا ساتھ رفع قاف کے ہوا اللہ اعلم

چوتھ باب واعظون اور سننے والوں کے حساب میں

جو چیز کہ مجلس وعظ اور نصیحت میں نہ کرنا چاہیے وہ چہ بن بعضی اور نہیں سے وہ ہر کہ جسکو امام المتحققیٰ محمد الاسلام فخر الدین علی بن زروی رحمہ اللہ نے اپنے اصول کے چٹے باب میں ذکر کیا ہے کہ جو کوئی مجلس سماع حدیث میں بیٹھے اور اوکے وعظ اور نصیحت کے سننے کی طرف دبیان نہ کرے بلکہ دوسری کتاب کو دیکھے یا قلم سے کوئی چیز لکھے یا اوکی طرف سے منہ پھیر کر لمو میں مشغول ہو یا سو جاوے یا اوکے سننے میں سستی کرے تو نہ ضبط ہو اوکو نہ امانت بلکہ اوکے سبب فعال کے حرام ہونے کا خوف ہے نحوذ باللہ من ذلک اور اسکے مثل کے ساتھ کوئی محبت قائم نہیں ہوتی ہے اور نہ اسناد متصل ہوتی ہے اسکے خبر کے ساتھ مگر وہ جو ضرورت سے واقع ہو کہ وہ معاف ہے اور اوکا کرنے والا معذور ہے سرخصی رحمہ اللہ نے اپنے اصول میں ذکر کیا ہے کہ جو کوئی مجلس سماع حدیث میں حاضر ہو اور پڑھنے میں دوسری کتاب کے مشغول ہو یا ساتھ کسی دوسری چیز کے مشغول ہو یا کسی سے باتیں کرنے لگے یا ساتھ غفلت کے سو جاوے تو سماع اوکا مطلق صحیح نہیں ہے اور اوکے واسطے کوئی روایت ہی نہیں ہے کہ بچا اور برہنہ کرنا ممکن ہو جیسے سہو اور غفلت تو وہ معاف ہے بسبب ضرورت کے اور وقت قصد اور ایمن کے اس معذور نہیں ہے کہ بسبب اسکے اپنے برہ اور حصہ سے محروم ہو نحوذ باللہ منہ اس روایت میں کئی فائدہ ہیں بعضی اور نہیں سے مجلس سماع حدیث میں بات کرنے سے اور بعضی اور نہیں غفلت کرنے سے منع ہونا ہے اور بعضی عذر کی تفسیر ہے اور عذر وہ ہے کہ جو سہو غفلت اور سہوے ہو اور اس سے بچنا ممکن نہ ہو کہتا ہے بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوکے عمل کو کہ اسی سبب سے ہم صحاب حاضرین کو اپنی مجلس وعظ میں سونے اور اونگھنے اور باتیں باتیں کرنے سے منع کرتے ہیں کیونکہ یہ فعل عبث ہے اور نکہا جھلنا ہی اسی قبیل سے ہر

لیکن بالون کا لٹکا نا پس اسکو امام غزالی رحمہ اللہ نے ہمارے زمانے میں مکروہ رکھا ہے کیونکہ
یہ شعار علویوں کا ہے اسولے کہ جب یہ علوی ہنوگا تو یہ لٹکا نا بلیس اور مکر سے ہوگا اور احیا
مین ہے کہ بالون کو میل سے ساتھ دھونے اور کنگھی کرنے اور تیل لگانے کے پاک اور صاف
رکنا مستحب ہے کیونکہ یہ پریشانی کو دور کرتا ہے وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایدین الشعرو
یرجلہ غباو یا مرہ ویقول اذہنوا غباو دخل علیہ رجل ثمار الراس شعفت اللحیۃ فقال اما کان لہذا
وہن لیکرم بہ شعرہ ثم قال یہ خل احدکم کاہ شیطان یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تیل لگا
اور کنگھی کرتے تھے ایدین دریان اور لوگوں کو حکم کرتے تھے کہ تملوگ بھی ایدین دریان تین
لگاؤ اور ایک مرتبہ ایک شخص پریشان سراور بکھری ڈاڑھی آپکے پاس آیا اپنے فرمایا کہ کیا
اسکے پاس تیل نہ تھا کہ اپنے بالون کو سینوارے بنا کر ماہر فرمایا کہ ایک لم مین کا آتا ہو گیا کہ وہ شیطان
ہے مسئلہ بالون کا لٹکا نا بدون فرق اور مانگ کے منسوخ ہے صحیح بخاری مین ابن عباس رض
سے مروی ہے کہ کان النبی صم یحب موافقۃ اہل الکتاب فیما لم یومر بہ وکان اہل الکتاب سیدیون
اشعار ہم وکان المشرکون یفرون رؤسہم فسدل یعنی عم ناصیۃ لم فرق بعد یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم اہل کتاب کی موافقت کو دوست رکھتے تھے ایسی جگہ مین کہ جہاں کچھ حکم ہنوز صادر
نہو اتھا اور اہل کتاب بالون کو لٹکاتے تھے اور مشرکین اپنے سروں مین مانگ نکالتے تھے
پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی پیشانی پر بعد اسکے فرق کیا مسئلہ بچون مین قصہ
اور رفتار کنا کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ صحیح بخاری مین نافع رض سے مروی ہے کہ سمع ان ابن
عمرہ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منی عن الفرع قلت ما الفرع فاشار الینا عبد اللہ
الے ناصیۃ وقال اذا طلق الصبی ترک ہنا شعرا فاشار لنا عبد اللہ لے ناصیۃ وقال وعاودتہ
فقال اما القصۃ والقفا وللخلام فلا یاس لہما وکن الفرع ان یرک بنا صیۃ شعرا ولیس فی راسہ غیرہ
وکذلک شق راسہ ہذا وذا القصۃ مرفع القاف یعنی ہننے سنا ابن عمر رض سے کہ وہ کہتے تھے کہ
ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا کہ آپ فرع سے منع فرماتے تھے ہننے کہا کہ
فرع کسکو کہتے ہن پس عبد اللہ نے اپنی پیشانی کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ جب بچہ کا سر
مڑا جاوے تو وہاں ہر بال چھوڑ دیا جاوے اور عبد اللہ نے اپنی پیشانی کی طرف اشارہ

کتا ہی بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوس کے عمل کو کہ اس حدیث پر میں نظر باب ہوا بعد اسکے کہ میں اکثر منبر پر بیٹھتا تھا زیادہ تین برس سے پس میں نے اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر کیا اگرچہ پہلے اسکے اس فعل کی حرمت نہیں جانتا تھا لیکن ہنہ کبھی خدا کے فضل سے دو جہی منبر پر نہ بیٹھا تھا لا الھ الا محمد اکثرا واما مبارکافہ غیر منقطع واللہ اعلم

پنجم باب تعزیر اور دروازہ محتسب پر درہ لکھانے کے بیان میں

آلات تعزیر کے چند میں ایک ہاتھ اور اوہین دو طریقہ ہیں ایک کان مڑو نا دوسرے طبا بنچہ مارنا اور یہ باب تعزیر میں گذر چکا ہو دوسرے گھونٹہ مارنا پس یہ درست نہیں ہے کیونکہ یہ ہلاکت کو پہونچاتا ہے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ فوکرہ موسیٰ فیضی علیہ یعنی موسیٰ نے اوسکو گھونٹہ مارا پس وہ تباہ ہوا تیسرے چابک اور کوڑا مروی ہے کہ علیؑ جب چاہتے تھے کہ حد قائم کریں تو چابک کے طرہ کو توڑ ڈالتے تھے جو تھے لاٹھی آنحضرتؐ نے فرمایا لا ترفع عصاک عن اہلک یعنی اپنے اہل پر لاٹھی نہ اٹھا پانچویں درہ اور اوسکی دلیل اس باب میں گذر چکی ہے مسئلہ محتسب کے دروازے پر درہ لکھنا ناجائز ہے یا نہیں جواب محیط کے باب التعزیر میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا رحم اللہ امر اعلیٰ سوطہ حیث یراہ اہل یعنی اللہ تعالیٰ اوس شخص پر رحم کرے کہ جو ایسی جگہ پر درہ لکھائے کہ اوسکو اوسکے اہل و عیال کے ساتھ بندہ نیک کرے اللہ تعالیٰ اوسکے عمل کو کہ اگر فقہیہ ساتھ اس حدیث کے درہ کا لکھنا محتسب کے دروازے پر حجت پکڑے تو یہ جائز ہے اس واسطے کہ گھر میں ایسے طور پر درہ لکھنا چاہیو کہ گھر والے اوسکی درستی اور کجی دیکھ سکتے ہوں کیونکہ اوسکی طرف گھر والوں کی حاجت خاص ہے اور تعزیر کی ولایت کوڑے کے ساتھ اوسکی اہل کو مخصوص ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس پر وعدہ است کا فرمایا ہے اور اگر محتسب واسطے عبرت دلانے خلایق اہل شہر اپنے کے اور واسطے عام ہونے ولایت اور سکھانے کے درہ لکھا یا تو یہ بطریق اولیٰ قربت اور ثواب میں داخل ہے جیسے کھجور کی شاخ ہے ساتویں تعلین اور جوتہ میں السنہ رفسے مروی ہے کہ ان البنی صلعم ضرب فی انجر الجریہ والغالی یعنی بنی صلعم نے شراب میں جوتہ سے تعزیر کی اور اللہ اعلم

مرد مختار اور عورت مرد بننے والی کو گھر سے نکال دے صحیح بخاری میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ لعن ابنی عم مختش من الرجال والمترجلات من النساء وقال اخرجه من بیوتکم قال فانج ابنی عم فلانة واخرج عمر رضی اللہ عنہما یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مختشوں اور اداون عورتوں پر جو کہ مرد بنتی ہیں لعنت کی ہو اور فرمایا ہے کہ تم ان کو باہر سے گھر سے نکال دو کہا کہ پس آپ نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فلان عورت کو نکال دیا اور عمر رضی اللہ عنہ نے فلان مرد کو مسئلہ جبکہ عورت اپنی اقربا میں واسطے تعزیت اور ماتم پڑے کے جائے اور مردہ پر نوحہ کرے تو مختسب کو دوسرے کے گھر سے اوسکو نکال دینا جائز ہے یا نہیں حالانکہ اوسکو اوسکے گھر والوں نے نہیں نکالا ہی جواب مختسب کو اوسکا نکال دینا جائز ہے کیونکہ صحیح بخاری میں مروی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی ہمشیر کو اوسکے گھر سے نکال دیا تا جبکہ اوسوں نے نوحہ کیا تھا واللہ اعلم وعلمہ الم واحکم۔

بانی

خاتمۃ الطبع بعد حرب الارباب ونعت شافع یوم الحساب کے امیدوار رحمت ربہ بقوی الوداع قطب الدین احمد صانہ اللہ عن البشر النبی القوی مسلمان بھائیوں کی خدمت میں نوید تازہ و نشید بے اندازہ پونچھا تا کہ کتاب فوائد انتساب نصاب الاحتمساب مصنفہ قدوہ ارباب اسوہ اصحاب جمہور علمائین نامی گرامی علامہ عمر بن محمد بن عوض ستامی رحمہم اللہ فقہین اعلیٰ کی معتبر کتاب ہو مستند ادبی الالباب ہو مگر زبان عربی کے سبب سے اردو خوان اس سے مستفید ہو سکتے تو اللہ تعالیٰ جزا سے خیر دے جناب مولوی حافظ حاجی محمد فضل حق صاحب ام نیرضہ کو جنہوں نے بڑی خوبی سے ترجمہ فرما کے نام ناریخی ترجمہ نصاب الاحتمساب رکھا نظر احتیاط خاکسار نے مسوہ ترجمہ نہ کر سکا مولوی محمد انقی صاحب صبح مطبع نامی زاد علیہ کو اس غرض سے حوالہ کیا کہ وہ ازبا بے بسم اللہ ساتا سہ تمت اصل کتاب عربی سے کربہ مقابلہ کر چکے ہیں مولوی صاحب موصوف نے بڑی کوشش سے سات ماہ میں ترجمہ کا اصل کتاب عربی سے مقابلہ فرما کے کافی و پردہ کی صحت ہی فرمادی حق تعالیٰ کے فضل و کرم سے ماہ مبارک شعبان المنظم ۱۳۱۵ ہجری بنوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اول بار بعد حفظ حق تالیف مطبع نامی لکھنؤ

میں حلقہ طبع سے آراستہ و پیراستہ ہو کے

بدینہ ناظرین و مطبوع طبع
شاہ نقیہ مولیٰ

اشتمارات

منقولہ جفتہ

روسی ساگر نرگور و غیرہ کے مولوی صاحب
راست علی نے اس کتاب میں کچھ مین لکھا ہے
میں نے یہ جملہ اک

مجموعہ ہفت رسالہ

ہفت رسالہ شامی نامہ
میں نے یہ جملہ اک

نبیہ النفاہین کا نام

اس کتاب میں یہ کتاب اردو میں
میں نے یہ جملہ اک

مسئلہ المسائل

یہ مسئلہ مسائل کے
میں نے یہ جملہ اک

ارشاد الراجح

یہ کتاب حاج تعریف کی
میں نے یہ جملہ اک

خدا کی نعمت اور نصیر

مولفہ مولانا شاہ مراد احمد صاحب
میں نے یہ جملہ اک

ہادی الناظرین

اسلام آباد میں یہ کتاب اردو زبان کی
میں نے یہ جملہ اک

میں نے یہ جملہ اک

مالا پدارتھ

میں نے یہ جملہ اک

سیرت محمدی

میں نے یہ جملہ اک

سیرت محمدی

میں نے یہ جملہ اک

سیرت محمدی

میں نے یہ جملہ اک

سیرت محمدی

مرد مختار اور عورت مرد بننے والی کو گھر سے نکال دے صحیح بخاری میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ابن ابی عمیر مختارین من الرجال والمترجلات من النساء وقال اخرجهن من بیتکم قال فانخرج ابی عمیر فلانة واخرج عمر رضی اللہ عنہما یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مختارین اور اذن عورتوں پر جو کہ مرد بنتی ہیں لعنت کی ہوا اور فرمایا ہے کہ تم ان کو باہر سے گھر سے نکال دو کہا کہ پس آپ نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فلان عورت کو نکال دیا اور عمر رضی اللہ عنہ نے فلان مرد کو مسئلہ جبکہ عورت اپنی اقربا میں واسطے تعزیت اور ماتم پڑے کے جائے اور مردہ پر نوحہ کرے تو مختار کو دوسرے کے گھر سے ادا کو نکال دینا جائز ہے یا نہیں حالانکہ ادا کو ادا کے گھر والوں نے نہیں نکالا ہی جواب مختار کو ادا کا نکال دینا جائز ہے کیونکہ صحیح بخاری میں مروی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی ہمشیر کو ادا کے گھر سے نکال دیا تا جبکہ ادا نے نوحہ کیا تھا واللہ اعلم وعلمہ الم واحکم۔

بانی

خاتمۃ الطبع بعد حرب الارباب ونعت شافع یوم الحساب کے امیدوار رحمت ربہ بقوی الوداع قطب الدین احمد صانہ اللہ عن البشر النبی القوی مسلمان بھائیوں کی خدمت میں نوید تازہ و نشید بے اندازہ پونچھا تا کہ کتاب فوائد انتساب نصاب الاحتمساب مصنفہ قدوہ ارباب اسوہ اصحاب جمہور علمائین نامی گرامی علامہ عمر بن محمد بن عوض ستامی رحمہم اللہ فقہین اعلیٰ کی معتبر کتاب ہو مستند ادنی الالباب ہو مگر زبان عربی کے سبب سے اردو خوان اس سے مستفید ہو سکتے تو اللہ تعالیٰ جزا سے خیر دے جناب مولوی حافظ حاجی محمد فضل حق صاحب ام نیرضہ کو جنہوں نے بڑی خوبی سے ترجمہ فرما کے نام ناریخی ترجمہ نصاب الاحتمساب رکھا نظر احتیاط خاکسار نے مسوہ ترجمہ نہ کر سکا مولوی محمد انصاری صاحب مطبع نامی زاد علیہ کو اس غرض سے حوالہ کیا کہ وہ ازبا بے بسم اللہ ساتا سہ تمت اصل کتاب عربی سے کربہ مقابلہ کر چکے ہیں مولوی صاحب موصوف نے بڑی کوشش سے سات ماہ میں ترجمہ کا اصل کتاب عربی سے مقابلہ فرما کے کاپی و پردہ کی صحت ہی فرمادی حق تعالیٰ کے فضل و کرم سے ماہ مبارک شعبان المنظم ۱۳۱۵ ہجری بنوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اول بار بعد حفظ حق تالیف مطبع نامی لکھنؤ میں حلیہ طبع سے آراستہ و پیراستہ ہو کے

بدینہ ناظرین و مطبوع طبع
شاہ نقیہ مولیٰ